



ثقافة وعلم إنسانية لكل الشعب

# قيام دولة

إبراهيم الأبياري

الغلاف بريشة !

---

محمد حاكم

## إهداء

الى الذين لا ياتَمرون  
بالرأى ، ولا يقضون  
بالشورى من الولاة والحاكمين  
أهدى هذا الحديث .  
علهم يعون ويتعظون ..

إبراهيم الربيارى



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## تقديم

هذا رابع أربعة من كتب في الدعوة إلى الوحدة :  
وحدة الصف ، ووحدة الجهد ، ووحدة الفرع ،  
ووحدة الترح ، في ظل رايتين خفاقتين : راية الدين ،  
وراية اللغة : وما ملكت مثلهما أمة إلا بزت أمماً ، وعلت  
شعوباً ، وأصبحت عزيزة الجانب مرهوبة ،

قدمت في الأول من هذه الكتب ، وهو كتاب  
مغيب دولة ، ما كان للجاهلية الأولى من أثر في  
الفرقة ، ورشها المسلمون ، على الرغم من دعوة الإسلام  
إلى لبء الخلاف ،

وتكلمت في الثاني ، وهو ميلاد دولة ، عما ثار من  
تزعاج بين علي وبنيه ، ومعاوية وبنيه ، مما كان له هو الآخر  
من أثر في تشعب الكلمة وتطاحن الناس ،

ثم تحدثت في الثالث ، وهو نهاية المطاف ، عما  
جري عليه الخلفاء الأمويون من رجعة إلى الترات ، وسعى

الهاشمين لإعادة حقهم المصوب ، وما كان بين هذا  
وذاك من إراقة للدماء .

وهأنذا أعرض في هذا الكتاب الرابع ، قيام دولة ،  
حال العباسيين مع الأمويين ، بعد أن آب الأمر اليهم ،  
وكيف كان أخذ العباسيين للأمويين قتلا وتنكيلا ،  
وحبساً وتشريداً ، يزكى هذا كله ، كما زكاه هناك ، غياب  
الشورى واختفاء الرأى .

وإن شر ما بكيد لأمة ، ويرزعزع أركانها ، ويثير  
الفتن بين آحادها ، ويسرع في زوالها ، أن تفقد الرأى الحر ،  
والمشورة الخالصة .

والله أسأل أن مجنبنا الإحن والتراث ، وأن يلهمنا  
في كل ما نأخذ به العمل بالرأى والاستئناس بالمشورة .  
ابراهيم الايبادى

ربيع الاول ١٣٩٧ هـ

فبراير ١٩٧٧ م

على أطراف الشام ، وبالقرب من عمان ، تقع الحميمة ، وهو  
بلدة صغيرة كان يمر بها العابدون أن يعرج قبل أن ينزلها بنو العباس ،  
وقبل أن يتخلوها موطناً لهم ، ونزلها بنو العباس فالتفتت إليها الأعين  
أيام بني أمية ، أعين الراغبين من بني العباس وأعين المتخوفين منهم ،  
يقصد إليها هؤلاء الراغبون خفية يأخذون عن العباسيين ويلقون  
إليهم ، ويقصد إليها المتخوفون من بني العباس خفية هم الآخرون  
يتحسسون الأخبار ويعدون على الصاعدين إليها والهابطين منها حركاتهم  
ومسكناتهم .

كان ذلك كله يجري لا يحسه إلا نفر قليل ممن يعينهم الأمر ، منهم  
جماعة من الأئمة فاء الدين لا مشاركة لهم في الحكم ، ومنهم جملة من  
الأعداء الذين بيدهم الحكم .

ولم يكن العباسيون حين ذاك أصحاب الأمر ، بل كانوا أعواناً  
لبني أمية ، يشاركونهم في الدعوة إليه ويشاركونهم في هذا العبد ،  
صبياء التفتت من الأمويين والتمدح بمآثر الهاشمين ، يريدون أن  
ينفضوا على الأمويين ملكهم ليخلو الجو أمام الهاشمين .

وما نظن العباسيين كانوا يريدونها للهاشمين خالصة ، بل كانوا  
يريدونها للهاشمين ولهم ، فما أبقت تلك المعارك التي دارت رحاها بين

الأمويين والهاشميين إلا قلة من الهاشميين : ثم أتى بطش الأمويين حين  
تبعوا الهاشميين على كثرة من هذه القلة ، وما بقى من هذه القلة من  
الهاشميين من هو جدير بهذه الأمانة غير أبي هاشم .

وكانت ليلة من ليالى عام تسع وتسعين من الهجرة ، حين لزل  
أبو هاشم على محمد بن على بن عبد الله بن عباس نزلته الأخيرة ،  
وكان أبو هاشم قبل أن يقصد إلى محمد بن على مر بسليمان بن عبد الملك ،  
فأكرم سليمان وفادة أبي هاشم وقضى حوائجه .

وما كان سليمان عرف قبل اليوم أبا هاشم ، وما كان أبو هاشم  
يجلس قبل اليوم إلى سليمان . وكان سليمان يعرف أن أبا هاشم رأس  
المنافسين له ، وأنه كان رأس الدعاة الهاشميين ، وأنه ليرأى من القوة  
شيئاً لأزواجه من مجلسه ليجلس هو مكانه .

وكان أبو هاشم يعلم أن سليمان يظهر له غير ما يبطن ، وأنه لولا  
اطمئنان قليل إليه ما أبقى عليه .

من أجل هذا رحب سليمان بأبي هاشم ليسبر ما عنده ، وقبل أبو هاشم  
أن ينزل بسليمان ليزيده اطمئناناً إلى اطمئنان . وكان سليمان رجلاً في الملك  
يخشى أن يفلت منه فكان أشد حيلة وأقرب إلى الغلو ، وكان  
أبو هاشم رجلاً يسعى إلى الملك ، بين بأس وطبع ، ليس في يده  
ما يخشى عليه ، من أجل ذلك لقي سليمان يبغي أمنه ولا يريد أذاه ،  
وكان ضعيفاً في حضرة قوى ، فلم تحدثه نفسه بغلو .

ورأى سليمان من أبي هاشم ما جرّكه عليه ، وليس شيء يثير  
ما بين المنافسين غير أن يبدو من أحدهما أنه يبز صاحبه ، هنا يحس  
المغلوب أنه متزوع منه أمره فيقوى ، ويحس أن منافسه سيملك الأمر  
دونه فيفضل ويغوى .



ولقد أحسن سليمان في تلك الجلسة القصيرة ، التي جلس فيها  
 إليه أبو هاشم ، أن أبا هاشم ذا فضل فحقد عليه ، وأن أبا هاشم  
 ذا علم فخافت أن يجذب الناس إليه بعلمه ، وخاف أن هذا  
 الفضل وذاك العلم سوف يكتنان من شأن أبي هاشم ، وسوف يهونان من  
 شأنه هو ، فيخسر سليمان ويكسب أبو هاشم ، وقد يكون ما يخسره  
 سليمان هو الملك ، وقد يكون ما يكسبه أبو هاشم هو تمكين أهله من  
 ذلك الملك ، وبما فكر سليمان في هذا طويلاً حتى قرأه على ما يقر  
 عليه رأى من هم في مثل حاله ملكا وسلطانا ، فكما لم يعرف هؤلاء  
 الملوك وأولئك السلاطين الموادة واللين مع من يحسون منهم شراً  
 ومع من يخافون منافستهم ، كذلك لم يعرف سليمان الموادة واللين  
 مع أبي هاشم ، لا يملئ عليه فكره ولكن يملئ عليه هواه ، وإذا ما كان  
 الهوى والنكر كانت الغلبة للهوى على النكر ، فالهوى طموح والفكر  
 جموح ، والنفس إلى الانطلاق أشوق منها إلى الجمود .

من أجل ذلك لم يرع سليمان لأبي هاشم أنه ضيفه ، ولم يرع له أنه  
 فاضل عالم بر تقى ورع ، لم يذكر له شيئاً من هذا كله حين ذكر  
 خوفه منه ، فدبر للخلاص منه تدبيراً يكثر ما علمناه لمن يدبرون  
 للخلاص من يخافونهم ظلماً وبهتاناً .

وكان سليمان كانت فيه بقية من نخرج ، وبقية من تخرج ، وبقية  
 من نخوف ، فهو لم يقتل ضيفه في حضرته ، حتى لا يصاب في تخرجه  
 أو تخرزم ، وحتى لا يثير في نفسه الخوف ، فما من شك أن قتل  
 أبي هاشم كان سيصيب سليمان بشيء من الحرج ، حين يقال عنه

إنه قتل ضيفه ، وكان سيهدر ركناً من أركان دينه فيصاب في نحره حين يقال عنه إنه قتل ضيفه ، وكان سيهدر ركناً من أركان دينه فيصاب في نحره حين يقال عنه إنه قتل مسلماً في غير ذنب ولا جريرة ؛ وكان ذلك لاشك سيقض عليه مضجعه ، لأن أبا هاشم لم يكن رجلاً من هؤلاء الذين تذهب دماؤهم هباء .

لهذا كله فكر سليمان في أن يخرج عنه ضيفه ليلقى حيفه بعيداً ، فترك الناس على شك لا على يقين ، ويترك لنفسه الفرصة في أن يدفع وينفي ، ويفرق بين أن تكون الجريرة في صاحته فلا يوشك بها إلا هو ، وبين أن تكون الجريرة أبعد ما تكون عن صاحته فيكون هو واحداً من هؤلاء المتهمين ، وقد يكون بعيداً عن يثمون .

رأى هذا كله سليمان وهو مغرى بقتل أبي هاشم ، فنصب له رجلاً على الطريق مخرجه من عنده ، وأوصى هذا الرجل بأن يستقبل أبا هاشم حين يمر به ويدعوه إلى طعامه كما بدعو المقيم عابراً لسبيل ، وما رد العابرون على الطريق لإكرام المقيمين عليه ولا امتنع مسافر عن أن ينال من طعام حال ، لهذا ما رحب هذا الرجل بأبي هاشم حتى ارتاح له أبو هاشم ، وما قدم له قدحاً من اللبن قيرى حتى خفت إليها يد أبي هاشم ، وحتى صب هذا القدح في جوفه صباً يظنه قدحاً من لبن خالص ، وما درى أنه صب في جوفه قدحاً من سم يستره هذا اللبن ببياضه .

وما كاد أبو هاشم يشرب هذا القدح حتى أحس ألم السم يقرى أحشائه ، وحتى أحس أنه ميت ، وحتى أحس أنه قد خدع ، وحتى أحس أن الذي خدعه سليمان : وأن هذا الداعية إلى قيرى أجبره .

وكانت تلك الدعوة أمانة في عتق الدعاة لا يكاد أحدهم يحس الموت حتى يسرع ليقبضها غيره من بعده من أهله ، ولم يكن أبو هاشم قد أعقب فيوصي بتلك الأمانة لابنه من بعده ، وكان يعلم أن في الحميمة محمد بن علي بن عبد الله بن عباس ، وكان أبو هاشم يرى أنه أولى بهذه الأمانة ، من أجل ذلك خف إليه فترل عليه وأعلمه أن هذه الأمر إليه وأوصى إليه بما أوصى ،

وعلم الشيعة بما كان من أبن هاشم ، وبما أوصى به أبو هاشم ، فإذا هم حول محمد بن علي يبائعونه ، ويؤكدون الولاء له ، ويدعون الناس إليه ، وإذا محمد بن علي بعد هذا صاحب هذه الدعوة يمهدها وينظم أمرها ويجمع حوله رجالها ويرسم نهجها ،

## ( ٢ )

ونشط محمد بن علي يدعو ويوجه دعائه هنا وهناك ، فيتعرضون للأذى وهم صابرون ، لأنهم كانوا يؤمنون بما يحلمون ، وما نظن محمداً كان يرى أنه بالغ بالدعوة ما يريد ، بل كان يرى أن الأمر سيكون لمن بعده وأنه يمهّد السبيل لغيره .

كان محمد يعلم هذا وكان يعلم أن صاحب هذا الأمر من بعده هو ابن له ، وكان محمد عندما تلقى الأمانة عن أبي هاشم له ولد يدعى إبراهيم ، وكان إبراهيم عندها يبلغ من العمر ما يقرب من ثمانية عشر عاماً ، ولكن محمداً لم يكن يرى إبراهيم صاحب هذا الأمر ، كان بعده داعياً من الدعوة وإماماً من الأئمة ، عليه ما عليهم ، ولكنه لشيء ما لم يكن يراه صاحب هذا الأمر .

ونكاد نفسر هذا الشيء بأنه نوع من الخلق ، ونوع من الدهاء والحيلة من محمد ، والدعاة لو لم يرزقوا حذقاً ودهاء لم يملكوا القلوب ، ولم يستولوا على الأبواب : والويل لهم إن جرب الناس عليهم الفشل مرة فما أسرعهم عند ذاك إلى الانقضاض من حولهم .

فلقد كان محمد يعرف نفسه ، ويعرف الدولة الأموية من حوله ، يعرف نفسه ويعرف الشيعة من حوله تجمعهم إليه الرغبة فيه .

ويفرقهم عنه الخوف من السلطان، بمولونه ولا يمولهم هو، على العكس من جند السلطان الذين كانت تجمعهم على السلطان الرغبة في ماله والخوف من عقابه، فكان محمد ضعيفاً أشبه بالقوى، وكان السلطان قوياً ذا باع في الأقوياء طويل، على هذا كان محمد يعرف نفسه، ويعرف سلطان الأمويين، يعرف أنه يدعو ليمهد لمن بعده لالنفسه، وما يريد أن يرعى في الأمد للناس فيملوا الالتفاف حوله، وما يريد أن يقصر في الأمد للناس فيتفرقوا عنه حين بين لهم خلاف ما قال.

من أجل ذلك لم يجعل صاحب الأمر ابنه إبراهيم، لأنه كان يعلم أن الشوط لا يزال بعيداً، وكان يخاف أن يمتد الشوط فيطوى إبراهيم دون أن يظفر بالأمر فيضجر الناس ولا يؤمنوا بالدعوة، لهذا عدل محمد عن إبراهيم، ولم يرد حين عدل عن إبراهيم أن تخرج هذه الدعوة عن ولده، ولكنه كان يبغى ولداً لما يولد بعد، يجعله هو صاحب هذه الدعوة فيعطى لنفسه ولهذا الوليد الذي سيولد بعد فرصة واسعة يتمكن فيها دعائه من بث الدعوة، ويكون الزمن قد أضعف من سلطان الأمويين إضعافاً يمكن لسقوطهم، ويمكن للعباسيين أن يحلوا مكانهم، وكان محمداً قد رأى شيئاً من هذا وذاك فعدل بالدعوة عن إبراهيم ليجعلها لولده عبد الله.

وما كاد هذا الوليد بدخل إلى الحياة حتى كاد يزيد بن عبد الملك يخرج من الحياة، بعد مرض أضناه، وبخلف دولة تهيأ للزوال وتعرض للفتن، فقد خلف من ورائه هشاماً أخاه والوليد ابنه يتنازعان الملك.

لهذا شيعته ولذا أنصاره يكيد هذا لذلك ويكيد ذلك لهذا .  
إلى أن تألب الناس على الأمويين جميعاً فأزالوا دولتهم .

ما كان هذا كله يغيب عن محمد بن علي بل رآه جلياً واضحاً  
مع مولد ابنه عبد الله . من أجل ذلك كان محمد لبقاً حين جعل  
عبد الله صاحِب الدعوة ، وكان فطناً حين اختار الوليد لهذه الدعوة .  
فالناس تجلبهم إلى الرضع عاطفة .

### ( ٣ )

وفي سنة أربع ومائة ، وفي شهر ربيع الآخر منها ، كان مولد  
أبني العباس عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس ، الذي لقب  
فيما بعد « بالسفاح » .

ويعضى خمسة عشر يوماً على مولده فيفد على أبيه محمد بن علي  
نفر من الشيعة وعلى رأسهم أبو محمد الصادق ، فيخرج إليهم  
محمد بن علي ابنه أبا العباس في خرقة ، وهو يقول لهم : هذا صاحبكم  
الذي يتم الأمر على يديه .

وما يكاد يسمعها هؤلاء النفر حتى التفوا بالوليد يقبلون أطرافه ،  
ولكن محمد بن علي ما كاد يضمن قلوب هؤلاء الشيعة على المحبة  
لابنه حتى أراد أن يضمنها على الكراهية لخصومه ، فهو يعلم أن  
حبهم لابنه لن يضمن له الملك إلا إذا ضمنهم هو مع هذا الحب  
على عداوة للأمويين لا تفتر ولا تلين .

لهذا لم يكد يظفر منهم بالأولى حتى التفت إليهم يحركهم إلى الثانية ،  
وإن أبداهم لا تزال خلدرة بما مست ، وإن شفاهم لا تزال ندية  
بما قلت ، وإن عيونهم لا تزال شاخصة إلى صاحبهم الذي سيتم  
الأمر على يديه ، التفت إليهم وهم على هذه الحال لم ينفضوا بدأ ،

ولم نجف لهم شفة ، ولم يتحول منهم طرف ، وهو يقول : والله لا يتمن هذا الأمر حتى تدركوا ثأركم من عدوكم .

وهكذا كان محمد لبقاً أشد اللبابة ، فطناً أبعد الفطنة ، حين فتح القلوب بملؤها حباً ، وحين فتحها بملؤها بغضاً .

وكأنى به قد أدرك أن الأيام قد لا تسعفه بما ينشد ، وخاف أن يمضى هو بيد الأمويين ، أو يقضى بيد الدهر ، فift ذلك فى عزم أنصاره ، ويخرج الأمر عن العباسيين إلى أهله من الهاشمين ، وكانت لا تزال منهم بقية .

ولكن هناك شيئاً قد ذكرناه قبل ، وهو أن محمداً كان له ابن آخر سبق أبا العباس إلى الوجود ، وكان عند مولد أبى العباس فتى قد جاوز العشرين من عمره بقليل ، هو إبراهيم .

وما نظن أن كلمة محمد - لو صحت عنه - تمضى بسلام ولا يحقد لها الابن الأكبر .

وما نظن محمداً كان يجهل أنه سيثيرها إحنة بين الأخوين فيقسم الشيعة بينهما فتنين . وما نظن الطالبين لهذا الأمر من العباسيين ، ومنهم إبراهيم ، قد برئت نفوسهم من دنس الحياة ، وخلصت قلوبهم مما لم تخلص منه قلوب الناس ، من طمع مغر وشهوة جامحة . وما نظن داعياً يسخو بما يسخو به من جهاد فى سبيل الدعوة ، وهو يعلم أنه مأجور لغيره يهيه له ملكاً ويؤسس عزاً .

قد تسخو بمثلها نفس الأب ، ومثلها بعمل الآباء ، ولكنها لا تسخو بها نفس الأخ ، وما لمثلها بعمل الأشتاء .



ولقد مات محمد بن علي ، وما نعرف أنه أوصى مع موته  
لأبي العباس ، ولكنه أوصى لإبراهيم ، ولقد وجه إبراهيم بهذه  
الوصية رسوله بكير بن ماهان الى مرو ، فلقى بكير النقباء والدعاة  
ولعى اليهم محمد بن علي ودعاهم إلى إبراهيم ، بعد أن دفع إليهم  
كتابه يحمل وصية أبيه به ، فقبلوه وأعطوه ما اجتمع عندهم  
من نفقات الشيعة ، فحملها بكير ليقدم بها على إبراهيم .

ولقد عاش إبراهيم يصدر الدعاة عن رأيه ، ويلتفون حوله ،  
ويستمعون له ، ثم ينفضون عنه بأمره وما يشير به ، وينتشرون  
في البلاد يدعون له ولا يدعون لأخيه أبي العباس .

حتى إذا ما قبض الخليفة الأموي مروان على إبراهيم ، وظن  
إبراهيم أنه ملاق ربه ، نعى نفسه إلى أهل بيته ، وأوصى إلى أخيه  
أبي العباس ، وجعله الخليفة من بعده .

وكان إبراهيم ثاني اثنين من الأئمة العباسيين ، الذين رأوا الأمر لهم  
جميعاً ، كما رآه كل واحد منهم لنفسه .

سعوا له جميعاً حتى لا يخرج من هذا البيت ، وسعى له كل  
واحد منهم حتى يكون له دون غيره من هذا البيت .

من أجل هذا خل كل واحد منهم عبثه يرى الأمر له أولاً ،  
ولمن بعده ثانياً ، يمتضى فيه إلى آخر المطاف غير وان ، حتى إذا  
ما أدرك أنه يختطف عهد به إلى من يليه ، لا يؤثر بعيداً على قريب .  
ولا يقدم له صغيراً على كبير .

فهو يعلم أنه إن فعل سوف يثير فتنة بين أصحاب الحق ، سوف  
تتبعها فتنة أعنف بين المناصرين على هذا الحق .

لهذا مضى العهد بين هؤلاء الأئمة - فيما نعلم - على ترتيبه ،  
عهد محمد الى ابنه الأكبر إبراهيم ، ثم عهد إبراهيم إلى أخيه أبي العباس ،  
وكان أن قضى الله على يد أبي العباس ما لم يقض على يد أبيه وأخيه .  
من قبل ، وكتب له أن يكون صاحب هذا الأمر .

ولكن الرواة - أو الدعاة إلى هذه الدعوة - أبوا إلا أن يخرجوا  
بهذه الدعوة عن طبيعتها السياسية إلى صفة دينية .

وأبوا ألا أن يضيفوا إليها هذه الإرهاصات ليكنوا لها في قلوب  
الشيعة أولاً ، وفي قلوب غير الشيعة ثانياً .

ومن أجل هذا أضافوا ذلك الذي أضافوه إلى محمد بن علي  
في ابنه أبي العباس حين ولد .

ومن أجل هذا عزوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه  
أعلم العباس بن عبد المطلب أن الخلافة تؤول إلى ولده .

ومن أجل هذا عزوا إلى أبي هاشم بن الحنفية أنه حين لقي  
محمد بن علي بالشام ، ونزل له عن حقه قال : إن هذا الأمر الذي  
يرتجيه للناس فيكم .

ومن أجل هذا اصطنعوا قصة أخرى لا أحب أن أعينها عنك ،  
كما لم يحب المؤرخون أن يغيبوها عنا .

فقد قالوا : إن الخليفة الأموي مروان وجد موصوفاً عنده

في بعض الكتب صفة هذا الخارج عليهم الذي سيكون زوال ملكهم  
على يديه ، فجد يتعقبه .

ويأخذ الرواة في القصة فيذكرون أن مروان استلم رسلوا  
له أميناً وذكر له تلك الصفة التي يجدها .

وكأنى بمروان لم يكن رأى إبراهيم ولم يكن يعرفه ، وهكذا أراد  
الرواة ليستقيم لهم جانب من القصة .

فلقد زعموا أن مروان بعد أن بين لرسوله تلك الصفة وجهه  
لقبض على إبراهيم ، إذ كان هو داعي الوقت وتقييمه .

وكما لم ير مروان إبراهيم كذلك لم ير الرسول إبراهيم ، وهكذا  
أراد الرواة هذا أيضاً ليستقيم لهم الجانب الآخر من القصة .

فلقد ذكروا أن هذا الرسول حين أخذ إبراهيم وانطلق به  
إلى مروان ، قال له مروان : ليست هذه الصفة التي وصفت لك .

فيقول له الرسول : قد رأينا الصفة التي وصفت وهو يعني  
أنه رأى أبا العباس مع أخيه إبراهيم حين قبض عليه ، وإنما سميت  
إبراهيم ، فهذا إبراهيم .

ويأمر مروان بإبراهيم فيحبس ليقتل ، ويرسل رسوله مرة ثانية  
في إثر أبي العباس ، فلا يقع عليه .

وهكذا اصطنع العباسيون هذا الذي اصطنعوه ليهادوا لأنفسهم ،  
ويجعلوا الأمر لهم من دون أولاد عمومهم الهاشميين ، فأضافوا

إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً قاله للعباس ، وأضافوا  
إلى أبي هاشم بن الحنفية شيئاً قاله لمحمد بن علي .

ثم اصطنع الشيعة المواليون لأبي العباس شيئاً آخر ، فأضافوا  
إلى أبيه محمد بن علي كلاماً قاله مع مولده ، كما زيفوا هذه القصة  
التي حملوها مروان .

وهم في كليهما يقصدون إلى جمع الأمر لأبي العباس ، ورد  
منافسيه عن هذا الحق .

فأنت ترى معنى أن شيئاً من هذا وضع أولاً والدعوة إلى العباسيين  
في أولها ، أعنى هذا الذي عزاه العباسيون ودعاتهم إلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ، وهذا الذي عزوه إلى أبي هاشم .

وأن شيئاً من هذا وضع آخراً حين أوصلك الأمر أن يستقيم  
لأبي العباس ، أو بعد أن استقام الأمر لأبي العباس ، أعنى هذا الذي  
تقولوه على لسان الأب ، ثم هذا الذي حملوه مروان .

ولقد كان الناس حديثي عهد بتحرر فلم يكدوا أذهانهم ،  
وكانوا بين يدي فتن في الرأي عاصفة فاستكانوا لما تعيش عليه  
النفوس المكدودة الممتحنة من أحاديث موصولة بالدين ، وهي  
دخيلة على الدين .

وهكذا عاشت تلك الدعوات تعرفت طريقها إلى القلوب فتلح  
عليها ، لا تدخر شيئاً يحركها الا اصطنعته ، لا تبالي على أي لسان  
وضعت ، يشجعهم على ذلك أن الناس من حولهم قد نامت عقولهم  
واستيقظت قلوبهم .

## ( ٤ )

وما استقام الأمر لأبي العباس واستوى من تحت الملك حتى  
انہسطت يده في التنكيل بنى أمية .

ولقد كان هؤلاء السادة في جاهليتهم على أطماع محدودة وشر  
صغير ، فإذا هم مع إسلامهم قد خرجوا عن ذاك الطمع المحدود  
إلى طمع لا تنضم عليه حدود ، واستحال هذا الشر الصغير إلى  
شر كبير .

كانوا في جاهليتهم يذكرون وشائج القرين والرحم فيمسكون  
شيئاً ما ، وإذا هم مع إسلامهم ينسون وشائج القرين والرحم فيسرفون  
شيئاً ما .

وكانوا في جاهليتهم بين يدى دلياً ضيقة لا تنضم على جاه  
عريض ، ولا ملك كبير : فكان التنافس الذى يجر إلى الحقد ،  
والتناوب الذى يمليه هذا الحقد ، ضيقاً هو الآخر ، وإذا هم مع  
إسلامهم بين يدى دنيا واسعة تنضم على جاه عريض وملك كبير ،  
فكان هذا التنافس الذى يجر إلى الحقد ، وذلك التناوب الذى يمليه  
هذا الحقد ، عريضاً هو الآخر .

وعاشوا لم يردهم الإسلام إلى رفته ورحمته وعدله ، لأنهم

قد أنشروا الإسلام برفقه ورحمته وعدله ، وذكروا الدنيا بقسوتها  
وبغضها وظلمها .

والشعب كان غير بعيد من هؤلاء وهؤلاء ، ولأنه عاش مقتسما  
بين هؤلاء وهؤلاء ، فأنسى هو الآخر دينه برفقه ورحمته وعدله ،  
وانغمس في دنيا هؤلاء بأطماعها وأهوائها وفتنها .

وهكذا أفسد هذا التنافس على الأمويين والعباسيين حياتهم ،  
كما أفسد على الناس من حولهم حياتهم .

فإن قتل مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية حتى أخذت  
بناته ونسأوه فسيرن إلى صالح بن علي بن عبد الله بن العباس ،

وكما كان صالح عمّا لأبي العباس كان عمّا لهؤلاء البنات وتلك  
النسوة ، على قرب وبعد في العمومة .

ولكن القربى الواصلة أصبحت قربى فاصلة ، ومن قبل هذا  
كان سُدَّ كَرِّها الأعمام فيعطفون ، فاذا هي تذكر لهم فيحقدون .

اتجهت كبرى بنات مروان إلى صالح تذكر له تلك القرابة ،  
عله يرق ويلين ، وهي تقول له : حفظ الله لك من أمرك ماتحب  
حفظه . نحن بناتك وبنات أخيك وابن عمك ، فليسعنا من عقوكم  
بما وسعكم من جورنا .

تقول هذا لصالح وهي تظن أن القلوب قد تلتصق حين تبلغ  
ما تشتهي ، وأن النفوس قد تطهرها حلاوة النصر من مرارة الوتر .

وما علمت كبرى بنات مروان أن تلك النفوس التي اطمأنت  
إلى دنياها تتردّ إليها لم مهدأ بعد عن تلك التراث التي روعت بها ،  
وأن هذا القلوب التي سكنت إلى حقها تظفر به لم تسكن عن التأثير  
لتلك الدماء التي أريقَت وتلك الأرواح التي أزهقت .

ومى كانت دنيا الناس على هذا الوجه الذي خالته كبرى بنات  
مروان ، ينسى فيها الموتور وتره إن غلب ، ويرتد المظلوم إلى العفو  
والصفح إن قدر ؟

ثار هذا الماضي كله الحافل بما سبه في نفس صالح بن علي ،  
فإذا هو ينسى به ما حاولت أن تذكره إياه كبرى بنات مروان ،  
وإذا هو يقول لها :

والله لا أستيقى منكم أحداً ، ألم يقتل أبوك ابن أخى إبراهيم  
الإمام ؟ ألم يقتل الوليد بن يزيد يحيى بن زيد ويصلبه في خراسان ؟  
ألم يقتل ابن زباد الدعي مسلم بن عقيل ؟ ألم يقتل يزيد بن معاوية  
الحسين بن علي وأهل بيته ؟ ألم يخرج إليه محرم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم سباباً فوقفهن موقف السبي ؟ ألم يحمل رأس الحسين  
وقد قرع دماغه ؟

فما الذي يحملني على الإبقاء عليكين ؟  
وهكذا مثل هذا كله لصالح بن علي فأنسى الدنيا التي نالها ،  
والحق الذي ظفر به ، وعاد لا يذكر إلا أنه موتور ، وها هي  
ذى الدنيا قد أمكنته ، وهو الملوم إن لم يقتل ويسفك ويسبي ،

ولكن كبرى بنات مروان على هذا كانت مشفقة من الموت  
متعلقة بأسباب الحياة ، فليكن هذا الإشفاق من كبرياتها ، ويمد هذا  
التعلق بالحياة في نحيب رجائها ، فإذا هي تقول لصالح :  
فليسعنا عفوك .

وما تدري كيف ارتد صالح عن عنفت إلى لين ، ومن  
طيش إلى حلم .

وما ذكرته كبرى بنات مروان أخيراً إلا بهذا العفو الذي  
طلبته منه أولاً .

ولعل الرواة قد أنسوا شيئاً لم يذكروه ، ولعل هذا الشيء  
الذي أنسوه كان مما يصحب الاسترحام من بكاء .

أكاد أظن أن كبرى بنات مروان أسرفت في الاسترحام ،  
وجادت معه عيناها بدموع كثيرة .

وأكاد أظن أن قلب صالح الذي ذكر هؤلاء الداهيين من  
أهله فوجد عليهم تحرك لدموع تلك الفتاة المهيبضة ، ودموع كثيرة  
من فتيات مثلها وحولها ونساء ، ففرق وكان شيخاً تغلبه الرحمة ،  
ويرتد إلى اللين مع أول داع .

وأكاد أظن أن كبرى بنات مروان كانت تقسم بخاق وسيم  
يزكي فيها هذا الخلق الوداع الرحيم .

وأكاد أظن أن هذه الأخيرة هي التي جعلت الشيخ يسمح  
وجعلته يستجيب إلى العفو ، وجعلته يغرق في هذا العفو فيقول :  
أما هذا فدهم - وهو يعني العفو - وإن أحببت زوجت ابني الفضل .



ولكن كبرى بنات مروان كانت على هذا أبية لم تنكح وترد إليها حياتها حتى ارتدت إليها صفاتها، ولقد كرهت أن تساق إلى الفصل سوق المقهورات ، فيقال عنها إنها اشترت الحياة بهذا الزواج ، وإن كان لا غبن فيه عليها ، وقد أحست معه إن هي قبلت بغصة القهر ، وغصة أشبه بغصة السبي .

ولو أنها استلمت نفسها لأحست بغصة أخرى ، أصدرت عنها دون وعي ، فهي لا تزال أموية ولا يزال غالبها عباسياً ، وهي لا تزال على وتر ولا يزال غالبها على وتر مثله ، وإن بدا عافياً ، والدنيا أمام هؤلاء وهؤلاء ممتدة ، وكما تعطى تأخذ ، وكما تجعل العز إلى هوان تجعل الهوان إلى عز ، فما بالها لا تصبر للحياة كما صبر لها المنكوبون غيرها . ومن أجل هذا لم تسرع إلى جواب صالح فيما عرض بعد العفو ، وارتدت عنه في رفق وهي تقول : وأي عز خير من هذا ، بل تلحقنا بحجران .

وهكذا خرجت كبرى بنات مروان بمن معها من هذه المحنة صاملة ، لم تخسر حياتها ولم تخسر كبرياءها ، وإن كانت قد خسرت مع هذه الثانية شيئاً بذلته هينة ، وهو دموعها ، حتى أسمع صالح وعفا . ولكن الأمويين لم يكونوا كلهم على حال كبرى بنات مروان ، ولم يكن العباسيون كلهم على حال صالح بن علي .

وجرت الأمور لا تدبرها رحمة ، ولا يحركها حلم ، ولا يملأها هير منطق واحد هو منطق الوتر والانتقام .

وما عرف الناس أبا العباس عبد الله بن محمد بن علي ، منذ ولد له إلى أن آل إليه الأمر ، بغير اسمه وكنيته ، يعرفون أن صاحبهم اسمه عبد الله ، ويعرفون أن صاحبهم يكنى أبا العباس ، وينادونه باسمه مرة ، وينادونه بكنيته مرة أخرى ، وقد يجمعون بين الاثنين .

فإذا الزمن يضيق إلى أبي العباس عبد الله بن محمد بن علي شيئاً ليس له باسم ولا كنية ، وإنما هو لقب أفاده ، أفادته إياه أعماله حين أصبح خليفة ، وأفادته إياه غلظته حين ملك ناصية الأمر ، وأفاده إياه تعطشه للدم حين أصبح ولي هذا الدم .

وإذا أبو العباس عبد الله بن محمد بن علي يلقب بالسفاح ، يعرفه الناس به ولا يكادون يذكرونه بغيره ، ولم تعد كنيته تغني شيئاً ، كما لم يعد اسمه يغني شيئاً .

وما أفاد أبو العباس لقبه السفاح عن زور وهتان ، ولا أضافه الناس إليه متجنين أو غالين ، ولكنه أفاده عن إسرافه في سفك الدم ، لا بضبطه عقل ، ولا بوجهه عدل ، وأضافه إليه الناس بنطقهم به شطط هذا الرجل ، ويوحى إليهم به إسرافه .

وما عرفنا أبا العباس عاصر تلك المآسى الدامية كلها التى ترق  
فيها أهله ، ولا وقعت عينه على تلك الحزن القاسية أجمع التى  
أبتلى بها قومه .

ولكنه من غير شك أدرك منها شيئاً يدل على عمقه .  
أدرك منها مقتل زيد بن على بن الحسين على يدي مشام بن  
هبد الملك ، والتنكيل به صلباً وإحراقاً .

وأدرك منها مقتل يحيى بن زيد على يدي الوليد بن يزيد .  
والتنكيل به صلباً .

وأدرك السعى فى إثر أخيه إبراهيم ، والقبض عليه وإيداعه  
للسجن لموت فيه .

وأدرك هذا الإرهاب الذى بسطه الأمويون على الباصيين ،  
وبنى عمهم من الهاشمين ، يعدون عليهم سكناتهم وحركاتهم .

ثم هو مع هذا الذى أدرك قد سمع الكثير مما لم يره ، سمعه  
على ألسن الدعاة حديثاً مروعاً فيه حق وقبه تهويل ، يتلوه على الناس  
حين يصبحون وحين يمسون ، ويمثلون به النفوس لقمة ، وبحشون  
به الصدور غيظاً ، وينتزعون به من القلوب رفقاً ورحمة .

وهكذا شب أبو العباس مغيظاً محققاً مؤثراً ، قد أنسى الرفق  
والرحمة ، حتى إذا ما ملك زاده هذا الملك قسوة ، وممكن أيديه  
أن تنطلقا فى خصومه بعد كبح ، وللسان أن يأمر فيهم بعد شهسة .

يدخل عليه سديف الشاعر ، وعنده سليمان بن هشام بن عبد الملك ،  
بعد أن استعطفه فعطف ، وبعد أن استرحه فرحم ، وبعد أن استرقه  
فرق له ، وهو إلى جانبه آمن وادع مطمئن .

فما هو إلا أن يحركه سديف بينيتين من الشعر أنسى بهما أبو العباس  
عطفه الذى أباح ، ورحمته التى أتاح ، ورفقه الذى إليه استراح ،  
وإذا هو غادر بهذا كله ، ناقض لهذا كله ، خارج على هذا كله .  
يقول له سديف :

لا يَغُرُّكَ مَا تَرَى مِنْ رِجَالٍ      إِنْ تَحْتَ الضُّلُوعِ دَاءٌ دَوِيًّا  
فَضَعَ السَّيْفُ وَارْفَعَ السَّوْطَ حَتَّى      لَا تَرَى فَوْقَ ظَهْرِهَا أُمُومِيًّا  
فإذا أبو العباس ، العاطف الراحم الرقيق ، السفاح الغليظ  
القاسى الحافى ، وإذا يداه اللتان انبسطتا لإيناس ضيقه تمتدان لقتله ،  
هذا لأن النفس الباغية العاتية كانت هى النفس التى نشأ عليها ،  
وكانت تلك النفس الرادعة الوادعة هى النفس التى لم ينشأ عليها ،  
فما إن أتيح لأبى العباس أن يتصل بنفسه التى نشأ عليها حتى بعد  
عن نفسه التى لم ينشأ عليها :

(٦)

ويجتمع لأبي العباس السفاح مجلسه يوماً ، وما نظنه يوماً أبعد كثيراً عن صيرورة الأمر إليه ، وقد جلس أبو العباس على سريرته ، وبنو هاشم دونه على الكراسي ، وبنو أمية ذويهم على الوسائد . وما هكذا كان الأمويون ، أيام كانت الدولة لهم يضعون الهاشميين ، فلقد كانوا يجلسون هم والحلفاء منهم على السرير ، ويجلس بنو هاشم على الكراسي .

ولكن أبا العباس شاء أن يجعل السرير له وحده ، وشاء أن يضع الناس على هذه المنازل ، وأن يجعل المنزلة الدنيا لبني أمية ، يرفع فوقهم الهاشميين ، ويرفع هو نفسه فوق الهاشميين ، وقد كان يستطيع أن يجمعهم جميعاً على منزلة واحدة ، بعد أن يرفع هو نفسه ، فيضم القلوب على ألفة .

ولكن كما فعل الأمويون من قبل بالهاشميين يفعل هو اليوم بالأمويين ، ويفعل شيئاً مثله بالهاشميين ، يريد أن يباعد بينه وبين الهاشميين في المجلس حتى لا تشرئب أعناقهم إليه ، وحتى لا يكون لهم فيه مطمع ، ويريد أن يباعد بين الأمويين والهاشميين حتى يضمّن الفرقة بين الاثنين أولاً ، فلا يجتمع مغلوبان على حقهما ، ويريد

أن يحط من قدر الأمويين ثانياً فيشق شيئاً في نفسه فراح ،  
ويشق شيئاً في نفس الهاشميين فيكسبهم على مودته ، ويضمهم  
على بُعد لا يجتمعان معه ، وما نحب أن نثير على أبي العباس هذه  
فبا أهونها حين تثار .

وعلى أية صورة جمع أبو العباس الهاشميين والأمويين حوله  
فهو مشكور مأجور ، مشكور بلسان المحبين للأمن الراغبين فيه ،  
الذين يؤثرون أن يروا الأمة على وحدة جامعة لا صخب ولا شغب ،  
مأجور على لسان المنكويين بتلك الفتن ، المبتلين بها ، الذين يؤثرون  
أن يروا الأمة على شمل مجموع لا هيط ولا ميط .

وما أحسب هذا المجلس انضم الا وقد انضمت قلوب الناس  
معه على فرحة وهدأة ، غير قلوب نفر انطوت نفوسهم على إحزن  
مفسدة ، أو أغراض مغرية ، فهي لا تطمئن للأمن يسود ولكنها  
تترعج له ، كما لا تغتبط بالأحوال تستقر ولكنها تساء لها ، وكان  
من هؤلاء نفر القليلين شاعرنا سديف هذا الذي أغرى منذ حين  
قريب أبا العباس بضيفه ، ولقد اقتحم سديف على أبي العباس  
مجلسه الأمين فأفسده عليه .

ولكن أبا العباس كان رجلاً غدارة ، فيما أعلم ، كان لا يلبس ،  
أن يلم بالخير حتى ينخلع عنه ، كانت له نفس ساكنة وادعة ،  
ولكنها عاجزة ضعيفة ، وكانت له نفس نائرة باطشة ولكنها  
قوية عاتية .

ولكن على كل حال كان ينسى شره الكثير بخيره القليل حيناً قليلاً ، ثم لا يلبث أن ينسى خيره القليل بشره الكثير حيناً طويلاً . وكأني به لم ينجح للسلم إلا عن فترة ووفى . وما أقل ما كان يحس تلك الفترة وهذا الوفي ، ثم كأني به لم يلم بالعنف إلا عن طبع يركبه إرث ثقیل لم تستطع نفسه أن تخلص منه ، لهذا كان شره أغلب ، وعنفه أكثر ، وغدره حاضراً .

وهكذا ما دخل عليه سديف حتى دخل على نفسه هذا الشر الكثير الذي كان قد خرج منه ، وإذا هو ينسى الناس سديف ، وينسى خيره بشر سديف ، وإذا هو يقبل عليه يستمع منه ويجمع شتات نفسه الشريرة ، ويشئت شمل نفسه الحيرة .

ويحس سديف إقبال أبي العباس عليه ، ويحس توثب الشر بين غيابه : فيمضي يقول :

لَأَنْقِيلَنَّ عِبْدَ شَمْسٍ عِثَارًا	وَاقْطَعَنَّ كُلَّ رَقْلَةٍ وَغِرَاسٍ (١)
لَخَوْفِهِمْ أَظْهَرَ التَّوَدُّدَ مِنْهُمْ	وَبِهِمْ مِنْكُمْ كَحَزِّ الْمَوَاسِي
أَقْصِيهِمْ أَمَّا الْخُلَيْفَةُ وَاحْسِنُ	عَنْكَ بِالسَّيْفِ شَافَةَ الْإِرْجَاسِ
وَإِذْ كَرَنْتَ صَرَعَ الْحُسَيْنَ وَزَيْدُ	وَقَتِيلَ بِيْجَانِبِ الْمَهْرَاسِ (٢)
فَلَقَدْ سَاءَ نَبِيٌّ وَسَاءَ سَوَاسِي	قُرْبُهُمْ مِنْ نَمَارِقٍ وَكَرَاسِي

(١) الرقلة : النخلة الطويلة .

(٢) المهراس : ماء بأحد ، وعنده قتل حمزة بن عبد المطلب ، وكان قائد الكفار .

أبو سفيان بن حرب .

وما يكاد أبو العباس يسمع لسديف حتى ينمحي بشره ليحل  
معه عبوسه ، وحتى تأخذه رعدة الغضب ، ويقبل على هؤلاء ،  
الذين كانوا منذ حين قريب موضع إيناسه وعرضه ، ليكيل لهم  
اللعنات ، ويسبهم أقذر سباب ، فيقول لهم : يا بني الفواعل !

وهكذا لم يبرأ لسان الخليفة في تعاليه مما لم تبرأ منه السنة العامة  
في تذانيهم ، ولكنه الشر الغالب على أبي العباس كما قلت لك ،  
ما إن يملكه حتى يملك فيه كل شيء ، لسانه وعقله وقلمه ، فلا  
توزع ولا تأبى ولا تخرج .

ويثور الشر في نفسه جملة ، ويختفي الخير من نفسه جملة ، ويلبس  
شبه قضاء قضى به للقوم ، حين جمعهم بقضاء يقضى به على القوم  
حين أراد أن يخلص منهم ، فإذا هو يقول لهم ، وهو يريد غيظاً  
وتخيمة :

أرى قتلاكم من أهلى قد سلفوا وأنتم أحياء تلتذذون في الدنيا ،  
نخلوهم .

منطق ما أشبه بمنطق الجاهلية ، ليس فيه عدل ولا إنصاف ،  
فليس بين القوم الذين التفوا حوله قاتل ولا آثم ولا محرض ، ولكن  
فيهم اللاجئ والمستعبد والمستجير ، آثم الآباء وما آثم الأبناء ،  
وما يآثم الآباء يؤخذ الأبناء .

وما أجل ما كان من أبي العباس حين وسعهم عطفه فتلقاهم ،  
وما كان أجل منه أن يؤنسهم لينسوا ، وبرهم لتصلح قلوبهم ،  
وبرعاهم ليجعل لتلك المحن نهاية .



ثم ما كان أجل به أن يحتاط لنفسه ولملكه حيلة أخرى ، ليس فيها الظلم المسرف ، ولا الإيذاء المستكره ، فهو خليفة مسلم أقل ما يجب عليه أن ينسى ما لذاته وما يتصل بها ، فلا يجعل من ولايته على المسلمين سلطاناً له على المسلمين يأخذ به لنفسه وينتصف به من خصمه .

وما كان بالملوم بعد لو بث عيونه عليهم يأخذهم على البادرة تصدر عنهم بالعقوبة التي يفرضها الدين على تلك البادرة ، لا إسراف ولا غلو ، وما نطن الإسلام جاء ليفرض بطش الولاة على الناس هوى لا يضبطه عدل ، أو ظلماً لا يقره قانون .

ولنما أقام الإسلام الولاة على الناس ليأخذوا من قويمهم لضعيفهم ، وليقيموا العدل بينهم ، ولهم على الناس حق الطاعة في المعروف ، لا يظلمونهم ولا يؤذونهم ولا يسلبونهم حقاً هو لهم .

وأكبر ما نهى الإسلام عنه وبغض فيه أن يؤثر الوالى نفسه بشئ دون الرعية ، باسم هذا السلطان ، أو أن ينال الوالى من الرعية شيئاً غير مشروع باسم هذا السلطان ، أو أن يركب الوالى الرعية طغياناً باسم هذا السلطان ، أو أن يرفع فيهم ويضع عن هوى باسم هذا السلطان .

ولكن أبا العباس السفاح أنسى هذا كله بطبعه القاسى الغاشم ، وبنفسه الظامئة إلى الدم ، تزكبه فيما فعل تلك الترات التي ذكرها ، أو ذكره بها مديف .

( ٧ )

ولقد سفك الأمويون ما سفكوا من دم ، وهم يملكون عليها  
حجة أو شبه حجة .

فلقد ثار بهم الهاشميين فانتقموا هم من هؤلاء الثالوثين بهم ،  
التقاً لا لبره من الإسراف هو الآخر ، ولكنهم ملكوا بثورة  
الهاشميين بهم حجة لهم .

ولكننا ما نظن أن هؤلاء الذين قتلهم أبو العباس كانوا قد  
جهشوا لثورة أو اجتمعوا لفتنة .

بل نراهم قد اجتمعوا حول أبي العباس بظهور الطاعة ،  
وقد يكونون قد أخفوا غيرها .

وما كان لوال أن يأخذ الناس بما تخفى السرائر ونجس الضمائر ،  
ولا كان آتماً إن فعل .

آتماً في ذات نفسه حين يحملها تلك الأوزار التي ورائها عقاب  
من الله شديد ، وآتماً في حق أمته حين يتبع لها تلك القذرة السيئة  
فتضطرب أمورها ولا تستقيم لها حال .

ولكنى مع هذا لم أكن أسبغ هذا اللقب الذى خلعه الناس  
على أبى العباس وأضافوه إليه ، فلأبى العباس أن يثار ظالماً فيبوء بوزر  
الظالمين ، ويحمل لإثمهم ، ولأبى العباس أن يأمر بتسعين رجلاً من  
أشراف بنى أمية أبرياء إلا من جرائر للآباء فيقتلوا ، فيقال :  
وجل موتور أراد أن يأخذ بوتره ، لا يعنيه على من يقع الوتر ،  
ويقال : رجل أراد أن يحصى سلطانه ، ولم يشأ أن يكلف نفسه  
هتاء الحيلة ، وقد تخونه الحيلة فيفلت منه هذا السلطان وهو غافل .  
ولكنى حين رأيت أبا العباس يعدو الثأر إلى شيء أمر من  
الثأر ، ويبعد فى الإسراف بالقتل إلى ما هو أشد نكراً من الإسراف  
فى القتل ، أصبحت أسبغ هذا اللقب الذى خلعه الناس على أبى العباس  
وأضافوه إليه .

يروى الرواة مجمعين أن أبا العباس دعا بالغداء ، حين قتل  
هؤلاء الأشراف ، الذين كانوا تسعين رجلاً ، وأمر ببساط فيسط  
عليهم وجلس فوقه يأكل وهم يضطربون تحته .  
فلما فرغ من الأكل قال : ما أعلمنى أكلت أكلة قط أهنأ  
ولا طيب لنفسى منها .

ثم لما فرغ من هذه قال : جروا بأرجلهم فألقوهم فى الطريق  
يلعنهم الناس أمواتاً كما لعنوهم أحياء .  
ويقول الراوى ، ولم يكن بعيداً عن هذا كله : فرأيت الكلاب  
تجر بأرجلهم وعليهم سراويل الوشى حتى ألتنوا ، ثم حفرت لهم  
بئر فألقوا فيها .

ويقول غيره ، ولم يكن بعيداً عن هلاكه هو الآخر ؛ لقد  
صلبوا في بستانه حتى تأذى جلساؤه بروائحهم ، فكلّموه في ذلك ،  
فقال : والله لهذا ألدّ عندي من شتم المسك والعنبر .

وإنا لنعلم النفوس السليمة تنهى ثورتها عند النيل ممن أحفظها ،  
حين يشتد بها الغضب ولا تملك أن تحزم أمورها ، ونعلم النفوس  
المريضة تخرج بها الثورة إلى ما بعد النيل إلى مثل ما خرجت إليه  
نفس أبي العباس من هذا الشطط المؤذى للإنسانية عامة ، ثم للإنسانية  
الإسلامية خاصة .

ولقد مرضت نفس أبي العباس مرضاً متصلاً ، لم يشفها منه  
هذا الذي كان من قتل تسعين رجلاً نشدوا الأمن في جواره ،  
ولم يشفها منه قتل سليمان بن هشام بن عبد الملك ، وهو مستوثق  
منه بحرمة الضيافة ؛ بل لقد فشأ هذا المرض في نفس أبي العباس كلها ،  
فلماذا هو مريض كله لا مكان للسلامة من نفسه ، يأمر بنبش قبور  
بني أمية بدمشق ، فينبشون قبر معاوية بن أبي سفيان ، بعد ما يربح  
على نصف قرن من موته ، فلا يجدون فيه إلا هباء .

ويأمر بنبش قبر يزيد بن معاوية ، بعد ما يربح على نصف  
قرن من موته ، فلا يجدون فيه إلا حطاماً كأنه الدمار .

ويأمر بنبش قبر عبد الملك بن مروان ، بعد نحو من نصف  
قرن من موته ، فيجدون فيه جمجمة ، ويأمر بنبش قبور الخلفاء  
جميعاً فلا يجدون في القبور إلا العضو بعد العضو ، غير هشام بن  
عبد الملك ، فقد وجدوه صحيحاً في قبره لم تبل منه إلا أرنبة أنفه .

وهنا أَسْبأ أن لسمع معى لما يرويه الرواة ، يقولون :  
لأنه ما كان يظفر بتلك الخثة كاملة حتى أمر من يضربها بالسياط ،  
ثم أمر بها فصلبت ، ثم أمر بها فحرقت ، ثم أمر بها فلنريت  
في الريح .

ولقد اقترفت أيدى الأمويين شيئا من هذا الإثم وذلك التنكيل ،  
ولكنهم اقترفوه ليرهبوا به الثائرين من حولهم ، ففوضوا مع عذر  
يقوم لهم حجة .

ولكن أبا العباس اقترفها وليس بين يديه عذر يقوم له حجة ،  
ليس بين يديه ثائرون أو شبه ثائرين يرهبهم ، ولكنه بطنىء  
ثائرة نفسه وثائرة غيظه .

وهكذا تتبع أبو العباس بنى أمية أولاد الخلفاء وغيرهم ،  
فلم يفلت منهم إلا رضيع أو هارب ، واستصنى أموالهم كلها غنيمة  
سائغة له ، وإذا هو بعد هذا طيب النفس قرير العين ينشد :

بَنَى أُمِيَّةٌ قَدْ أَفْنَيْتُ جَمْعَكُمْ      فَكَيْفَ لِي مِنْكُمْ بِالْأَوَّلِ الْمَاضِى  
يُطَيِّبُ النَّفْسَ أَنْ النَّارَ تَجْمَعَكُمْ      عُوْضْتُمْ مِنْ لَظَاهَا شَرٌّ مُعْتَاذِى  
مُيْتَتُمْ لَا أَقَالُ اللَّهُ عَشَرَتَكُمْ      بَلَيْتُ غَابَ إِلَى الْأَعْدَاءِ نَهَاضِى  
وكأنى بهذا السفاح المريض النفس كان بحاجة إلى من يفتأ غضبه ،  
ويسكن مرضه ، فيرده إلى شيء من الهدوء والسلامة ، وكأنى بهذا  
السفاح المريض لو رزق هذا القائيء وذلك المسكن لمّرت حياته دون  
أن تشيع فيها تلك الأوزار الثقيل .

وكأن بالناظرين في أمر الناس من آل أبي العباس ممن لم يؤمنوا بإيمانه  
بتلك القسوة المييدة ، وذلك الشر المفسد ، عاشوا إلى جنب أبي العباس  
أول الأمر يخافون أن يصلوه حتى لا يظن بهم الظنون فلم يحبوا  
أن يدخلوا بينه وبين ما يفعل ، لم تخل نفوسهم هم الآخرون مما لم تخل  
منه نفس أبي العباس ، ولكنهم لما وجلوه قد أريج على ما يجيزون  
لم يجزوه على ما يفعل ، ولكنهم ظلوا ينتظرون ، فلقد كانت نفس  
أبي العباس ألصق بالداعين إلى الشر ، وكانت نفس أبي العباس  
لما ترو بعد ظمأها من هذا الشر ، ولكن هذه النفس ما لبثت أن فقدت  
هؤلاء الداعين شيئاً ما ، ثم ما لبث أن رويت شيئاً ما ، فإذا هي بعد هذا  
وذاك قد هدأت شيئاً ما ، وإذا المحبون للأمن من آل أبي العباس ،  
يجدون سعة لأن يقولوا فقالوا .

فلقد كان ممن هربوا من أبي العباس أموى معروف ، هو عمرو بن  
معاوية بن عمرو بن سفيان بن عتبة بن أبي سفيان ، احتال لنفسه قبل  
أن تقع عليه يد أبي العباس ، وكان كلما نزل مكاناً عرف به تركه  
إلى غيره ، حتى ضاقت عليه الأرض بما رحبت ، وسدت في  
وجهه السبل .

وكما عرفت عمرو في المحيطين بأبي العباس المؤثرين للشر ، عرف بين  
المواطنين للأمن ، وكان يرى سليمان بن علي واحداً من هؤلاء الداعين  
للامن ، الراغبين في ألا يساء إلى العباسيين على يد أبي العباس  
بما يفعل .

ولم يكن سليمان بن علي قد لقي عمرو بن معاوية من قبل ولا عرفه ،  
ولكن عمرا كان يعرفه ، ولم يغيب عنه خبره .  
وفي ضوء هذا الأمل قسعى عمرو إلى سليمان يستجير به ، فيجده  
إليه ما شاء عنه من ميل إلى الدعة والرفق ، فذهب إليه وقد أسلم  
أمره إلى الله .

وتعلق عمرو بسليمان وهو يقول له : لفظتني البلاد إلباك ،  
ودلتني فضلك تليك ، فإما قتلتني فاسترح ، وإما رددتني  
سالما فأمنت .

وبدهنس سليمان لهذا الحارب المستجير المستأمن ، وما ظنه  
غير أموى من هؤلاء الأمويين المفزعين الهائمين على وجوههم  
في الأرض ، ولكنه لم يعرفه فالتفت إليه يقول : ومن أنت ؟  
فاطمأن عمرو قليلا وتشجع يعرفه بنفسه .  
ولقد امتأنا طمأنينة حين وجد سليمان بعد هذا يرحب به ويسأله  
عن حاجته .

وهنا تأخذ هذه النفس المعذبة في شكواها ، ويأخذ هذا اللسان  
المحبوس في حديثه ، وإذا عمرو يقول : ان الحرم اللواتي أنت  
أوفى الناس بهن ، وأقربهم إليهن ، قد خفن لخوفنا ، ومن خافت  
خيف عليه ،

ويحرك عمرو بشجوه سليمان ، فإذا هو يبكي ، وإذا  
هو يبكي كثيرا ، وقد أخذ لسانه يردد هذه الكلمات في رفق ،  
يتخاطب بها عمرو بن معاوية ، يحقن الله دمك ، ويوفر مالك ،  
ويحفظ حرمك .

ولكن سليمان لا يملك أن يضمّن هذا كله ولا شيئاً من هذا كله لعمرو ، فمن ورائه أبو العباس ببطشه وظلمه وقسوته ، وهنا أخذ سليمان في الكتابة إلى أبي العباس بأمر هذا اللاجيء المستأمن ، وما جرؤ عليها سليمان ، وكان لا يقوى على مثلها منذ حين قريب ، إلا بعد أن ضاق ، وحركه هذا الضيق إلى غضب ، ثم دفعه هذا الغضب إلى استنكار ، ثم دفعه هذا الاستنكار إلى شجاعة ، هذا إلى أن أبا العباس - كان كما قلنا - قد وهن شيئاً ، وكان دعاة الشر قد وهنوا هم الآخرون شيئاً .

وما كتب سليمان إلى أبي العباس في أمر يخص عمرو بن معاوية وحده ، ولكنه كتب إليه في أمر بني أمية كلهم ، فلم تعد المشكلة مشكلة عمرو ، ولكنها باتت مشكلة عامة لا ينفع فيها أن ينجو عمرو وحده ، كانت مشكلة أمن اضطرب ، وجور ساد ، وقانون افتقد ، ووال أساء ، وبيت عباسي يكاد يفقد ما كسب ، لهذا كتب سليمان إلى أبي العباس فأفصح ثم نصح ، ثم أشار عليه بما يجب وكأنه يأمره ، فقال له :

يا أمير المؤمنين ، إنه قد وفد وافد من بني أمية علينا ، وإنما قتلناهم على عقوقهم لا على أرحامهم ، فإننا يجمعنا وإياهم عبد مناف ، والرحم تبل ولا تقتل ، وترفع ولا توضع ، فإذا وأى أمير المؤمنين أن يهبهم لي فليفعل ، وإن فعل فليجعل كتاباً حاماً إلى البلدان .

لشكر الله تعالى على نعمته عندنا وإحسانه إلينا ،



كتاب فيه الغلظة المستورة ، والأمر الملبس لباس الرجاء ،  
وكان هذا الكتاب جديراً بأن يحرك أبا العباس إلى غير ما يرجوه  
سليمان منه ، ولكنه ورد على أبي العباس فصادفت منه نفساً قد  
خثرت ، كما قلنا ، فإذا هو يجيب سليمان إلى ما طلب في سر ،  
وإذا هو يمضي بيمينه ذلك الأمان العام لبني أمية ، وتعود الحياة  
أمناً كما كانت من قبل ، ولكن بعد أن خلفت النفوس على  
وتر جديد .

## ( ٨ )

وما آل هذا السلطان لبني العباس هيناً سهلاً ، ولا استقام هيناً سهلاً ، ولا ألقى الناس مقاليدهم عن طوعية واختيار ، ولا أمن بنو العباس شرهم فيما بينهم وبين أنفسهم ، ولا أمنوا بني أبي طالب بهم ، ولا صفت الحياة بينهم وبين قوادهم وأعوانهم ، بل كان بين يدي هذا كله أهوال ذاق منها بنو العباس شيئاً قليلاً ، وأذا قوا غيرهم شيئاً منها كثيراً ، وكان أعظم المول وأشدّه ما أصاب الشعب العربي في مختلف أقطاره وبلداته ، فعدا تتنازع الآراء التي دخل بها عليه هؤلاء ، وما كان ملكه أن يعيش بعيداً عن تلك الآراء ، ولكن كان عليه أن يتلى بها أشد البلاء .

تهيأت الكوفة للقاءهم جادة تريد أن تكفر عن خذلانها للحسين من قبل ، وتبشّواهم لدخولها ، يريدون أن يلتقوا بأنصارهم على موعد قد قدر ، فيعلنوا أمرهم ويخرجوا عن السر إلى الجهر ، ومن التدبير إلى العمل . وأبو العباس على رأس آلِه ونفر من شيعتهم وأنصارهم من أهل خراسان ،

ويلقاهم زعيم الشيعة بظاهر الكوفة ، هو أبو سلمة الخلال ، وكان عباسياً فيما يظهر ، ولكن هواه كان لآل أبي طالب ، يود بجذع الأنف لو حول الأمر من هؤلاء إلى هؤلاء ،

وكان هذا الرعيم قد بلغه الخبر عن موت إبراهيم الإمام - أنخى  
أبي العباس - انتهى إليه هذا الخبر وحده دون الناس ، ووجد الفرصة  
مواتية لأن يفيد من موت إبراهيم فيدعو لغيره من آل أبي طالب .

لهذا دبر أبو سلمة ، فأنزل أبا العباس ومن معه من آل بظاهر  
الكوفة ، وظل يكتم أمرهم نحو أربعين ليلة ، جعله بمعزل عن القواد  
لا يلقونه ولا يلقاهم ، وكان هو موصولا بهؤلاء القواد يلقونه ويلقاهم  
على شيء يؤمرهم فيه ، ولم يكن هذا الشيء غير صرف الأمر عن  
العباسيين ، وردّه عودا إلى أصحابه من آل أبي طالب .

ولقد علموا هم أن الإمام إبراهيم قد مات ، وعلم هو منهم ذلك ،  
ولم يعلموا هم أن إبراهيم قد أوصى إلى أبي العباس ، وأن أبا العباس  
منهم غير بعيد على قاب قوسين أو أدنى ، وعلم هو أن إبراهيم لم يترك  
الدنيا غير موصى ، وأن وصيه أبا العباس هذا الذي حجزه بظاهر  
الكوفة حتى يقضى في أمره .

ولكن أبا سلمة كان ذا قلب ولم يكن ذا عقل ، وكان ذا  
عاطفة ولم يكن ذا رأي ، فلقد أحب آل أبي طالب بقلبه ولكن لم يعرف  
كيف ينفعهم بعقله ، وفعل ما فعل بأبي العباس وصحبه يستملى عاطفته  
ولا يستملى رأيه ، فلم يغتنم الفرصة فجلا حين بدت له ، ولم يضرف  
الوجه إلى ما أحب حين أحب ، بل ترك الساعات تمر ، وكلما  
سأله أصحابه عن الإمام يقول ظم : لا تتعجلوا .

ولم يعرف أبو سلمة أن أبا العباس من أصحابه قريب ، وأنه

إن خفي مكانه عليهم ساعة فلن يخفى أخرى ، وأن التدبير أنجسه ببقته ،  
وأقر به من التوفيق ما صادف وقته .

وكأنى بأبي سلمة لم يكن قد وضل حبله بمن يريد أن يجعل له  
الأمر من آل أبي طالب ، وكأنى به قد بقته موت إبراهيم ، ونزول  
أبي العباس به : وكان أبو سلمة ذا قلب وذا عاطفة فتحرك قلبه كما  
تحركت عاطفته لتلك الفرصة ، وسكن لتحركها عقله كما سكن رأيه ،  
فإذا هو مستجيب لشيء غير مستجيب لشيء آخر ، وإذا هو بين يدي  
هذا التدبير الذي لا عقل معه ولا رأى .

فأهـى إلا عشية أو ضحاها حتى بان ما ظن أبو سلمة أنه مخفيه ،  
فإذا أبو العباس موصوك بأهل الكوفة ، يعرفون مكانه كما يعرف  
أبو سلمة ، ويعرفون أمره كما يعرفه أبو سلمة ، وإذا هو خليفة  
الناس على الرغم من تدبير أبي سلمة .

جرى هذا كله أو بعضه وأبو سلمة قار حيث هو يدبر لأمره ،  
يطلب منه أبو العباس كراء النجمال التي حملتهم إلى الكوفة ، فيقبض  
يديه ولا يرسل إليه بشيء ، يريد أن يبغض إليه المقام فيضيق به ،  
ويريد أن يبغض إليه الناس فلا ينشط للقائهم ، ويريد أن يمكن لأعدائه  
فيقبضوا عليه .

ولكن هذا كله أو بعضه جرى على غير ما قدر أبو سلمة ، فقد  
أرسل إليه الشيعة بما أحب من مال ، ولم يضيق أبو العباس بمقامه ،  
وعرفت أن الناس معه غير أبي سلمة ، فنشط للقائهم ونشطوا لقائه .

ومرت المحنة بسلام ، ثم يبلغ أعداءه فيها شئاً فيكبلوا له ، وعرفت هو بعد  
هذا غدر أبي سلمة فأسرهما في نفسه ولم يبدها له .

وهكذا خرج أبو سلمة من ذلك الأمر بغير ما دخل به ، فقد دخل  
إليه نصيراً ومعيناً ، وخرج منه مباحضاً مباعداً ، وقد دخل إليه صديقاً  
له ما للأصدقاء ، وخرج منه عدواً عليه ما على الأعداء ، وإذا أبو العباس  
بعد ما أصبح أمير المؤمنين بدبر لأبي سلمة كما دبّر له أبو سلمة قبل  
أن يصبح أميراً للمؤمنين .

ولم تكن شذشة أبي العباس أن يتلبث بخضمه كما تلبث أبو سلمة به ،  
ولكنه لم يكن على كل ما يفعل شجاعاً غير هباب ، ولقد كان بين  
يديه مما هو ثار وانتقام ما يردده عنه خوف وإحجام ، وكان أمر أبي  
سلمة الذي بين يديه من ذاك .

وكتب أبو العباس إلى أبي مسلم يعلمه برأيه في أبي سلمة ، وما كان  
هم به من الغش .

ويكتب إليه أبو مسلم بلغة ذلك العصر الذي كان يعيش فيه وبمنطق  
تلك الحياة التي كان يحياها : إن رابك منه شئاً يا أمير المؤمنين فاقتله .  
ويكاد أبو العباس أن يفعل ، فيرده عنها عمه داود بن علي حتى  
لا يجعل لأهل خراسان عليه حجة .

فلقد كان أبو سلمة الخلال زعيماً من زعماء الخراسانية ، وهم  
من هم لصرة وتأيداً لأبي العباس ، إن مالوا عنه والدولة في أيامها  
الأولى انتفض عليها ما جمع ، وأفلت من يديه ما انضمت عليه .

قر هذا في نفس أبي العباس فارتد يَحْتال لقتل أبي سلمة ، لا يريد أن يقال عنه إنه أمر به فيؤلب الخراسانية عليه ، وأخذ يظهر لأبي سلمة شيئاً ويسر له شيئاً آخر ، أخذ يظهر له الأنس به والرضى عنه ، ويسر له الضيق به والنفمة عليه .

ويدخل عليه أبو سلمة الخلال بعدما أخفق فيما دبر بهته بالخلافة ، فبلقاه جليس لأبي العباس بما يسوؤه مظهراً الشماتة به ، وهو يقول له : على رغم أنفك .

فبالتفت أبو العباس إلى جليسه يكفه عن إبداء أبي سلمة أو التعرض له بما يكره .

ثم يأمر أبو العباس منادياً ينادى في الناس : إن أمير المؤمنين قد رضى عن أبي سلمة .

ويمضي أبو العباس في تدبيره فيدعو إليه أبا سلمة فبكسوه ويخلع عليه ، ويأنس أبو سلمة بأبي العباس ، فينصرف عنه ليعود إليه ليلة ، فيجلس إليه يسامره سمرأ متصلاً حتى يمضي من الليل عامته ، ثم ينصرف إلى منزله ليلقى في الطريق نفرأ أقبحوا له ليقتلوه .

( ٩ )

وسكنا بدير أبو العباس لقتل أبي سلمة ، وهو يشيع ويلدع أن  
الخوارج هم الذين قتلوه ، وأنه لم يقترب إثم ذلك ،

واكتفى بخد هذا لا أحب أن أطوى الحديث عن مقتل أبي سلمة  
عجلاً ، فلقد مر بك غير بعيد ما كان من داود بن علي ، عم أبي العباس ،  
من رغبة حول أبي مسلم ، وما كان داود بن علي وحده هو الذي  
كان يظن أن وراء أبي سلمة أبا مسلم ، وأن أبا سلمة لو لم يأنس إلى هذا  
الداعية أبي مسلم ما ركب ما ركب ، وأنه ما فعل ما فعل إلا عن اطمئنان  
بأن أبا مسلم يؤزره ويرى رأيه .

لقد كان هذا ظن نفر من الناس المحيطين بأبي العباس ، ولم يكن  
داود بن علي إلا الناطق بما يجيش في صدور هؤلاء .

واقف سمعها أبو العباس قبل أن يستمع إلى هذا الرأي الذي أشار  
به داود عليه منذ قليل ، حين هم يقتل أبي سلمة ، ولقد كان أبو العباس  
في شك من الأمر ، أو قل في شك من أبي مسلم ، من أجل هذا لم  
يقض في أمر أبي سلمة حين بدا له أن يقتله - وهو السفاح العنيد -  
بل رجع عما تملبه عليه طبيعته القاسية وكتب إلى أبي مسلم وكتب إليه  
أبو مسلم بما يؤكد به إخلاصه ودفع الرغبة عنه .

وما نظن أبا مسلم كان بعيداً عما يثار في مجلس الخليفة حوله من  
 شهمة وريبة ، وما نظنه ، إن جهل هذه ، بجهل كتاب الخليفة إليه وما  
 يثير ، فلقد كان أبو مسلم رجل فتنة وكان شيخاً من شيوخها ،  
 إن لم يكن شيخها الأول ، ثم هو بعد هذه وتلك لم يكن بجهل أن بين  
 الناس وراءه حاقدين عليه ومنافسين له ، وكلاهما له عدو مبين ،  
 وما أكثر ما خلف أبو مسلم من حاقدين بما أسرف في التنكيل ، وما  
 أكثر ما خاف أبو مسلم من منافسين حين ظهر اسمه وكتب له هذا  
 الفوز وذلك النصر .

وما نظن أبا مسلم لم يبلغه ذلك المجلس الذي اجتمع هو والخليفة  
 فيه يتبادلان الرأي في أمر أبي سلمة ، وما نظن أبا مسلم لم يبلغه قول من  
 قال ، وهو يذكر أبا سلمة : لعل ما صنع كان من رأى أبي مسلم .

وإن أحسنا الظن فقلنا : إن أمر هذا المجلس مضى على سر وتكم ،  
 وإن أحسنا الظن فقلنا : إن أبا مسلم لم يكن له وراءه عيون تتجسس  
 الأخبار لتبها إليه في حينها .

فمن الإنصاف أن نحسن الظن أيضاً بأن أبا مسلم كان ذا عقل وكان  
 داهية ، وكان حنكاً يستطيع أن يستشف من كتاب أبي العباس ما فاتته ،  
 مع حرص أبي العباس على قضاء أمره خفية ، ومع حرمانه هو -  
 أعني أبا مسلم - من أن تكون له هذه العيون .

وهكذا زرعت فتنة أبي سلمة في نفس هذين الرجلين شيئاً -  
 أعني أبا العباس وأبا مسلم - زرعت في نفس أبي العباس الشك في أبي



مسلم أولاً ، ثم التنبيه لشأنه ثانياً ، ثم الخوف منه ثالثاً ، ثم بعد هذا كله التشكيك في التخلص منه .

وزرعت في نفس أبي مسلم مثل ما زرعت في نفس أبي العباس ه شكاً وتنبها وخوفاً ، ولكنها لم تستطع أن تزرع غير هذه الثلاثة ، فقام أصبح أبو العباس قوياً شيئاً ما وأبو مسلم ضعيفاً شيئاً ما ، لأن رسالة أبي مسلم كادت أن تنتهي بصيرورة الأمر إلى أبي العباس ، ورسالة أبي العباس بدأت بالتفاف الناس حوله وتولية الأمر ، وذهاب الدولة الأموية ، ولأن الشيعة كانوا قد سثموا هذا المطاف الطويل وملوا السعى فيه بعد أن انتهى أمر الخلاف بين الأمويين والعباسيين على هذه الصورة التي إن لم تكن رضى كلها ففيها بعض الرضى ، ولأن تحريكهم لغيرها لم يكن هيناً ، لأنها تفقد أسبابها الدافعة ، أو لم يكن ذلك مأموناً ، لأن أبا العباس عنيف بخصمه ، قاس على من يناوئه ، غليظ لا عهد لقلبه برحمة أو رأفة .

غير أنها زرعت في نفس أبي مسلم غير هذه الرابعة شيئاً آخر ، زرعت فيها المصانعة لأبي العباس والمجد في استرضائه ، فلقد فطن أبو مسلم إلى أنه لا حيلة له في تغيير دفة الأمر بعد أن استقر ، ولقد عرف أبو مسلم أن دعوته الثانية إن هب يدعو لغير أبي العباس غير دعوته الأولى ، فهذه دعوة أصبح عليها كثرة ما بين عباسيين وهاشميين وتلك دعوة لن يجتمع عليها إلا هاشميون ، إن أصبحت لهم كلمة ، وما أبق الزمن منهم غير نفر لا حول لهم ولا قوة .

وما هب ذا أبو العباس قد أمكنته الفرصة من خصم قوي هو أبو

سلمة ، وربما كان الأبلد الباطشة الأبي مسلم ، إذ أراد أن يفعل ، فلقد كان  
يقال لأبي سلمة إنه وزير آل محمد ، كما كان يقال لأبي مسلم : لأنه  
أمير آل محمد ، فما غناه الأمير بعد ذهاب الوزير .

والكن أيا مسلم على ذلك لم يكن هينا ، كما أنه لم يكن قويا القوة  
كلها ، يقهر لك إذ لم يكن له كان لمن أبي العباس حين أقبل له في مجلسه ذلك  
الذي أشرنا إليه : لعل ما صنع أبو سلمة كان عن رأي أبي مسلم ، فلماذا  
هو يقول : لن كان هونا من ترأيه ليعرضن إلى بلاه إلا أن يدفعن الله عنه  
وهكذا ظفرت أبو العباس ما أخذ أبي مسلم ، تصور له الحقيقة شيئا  
ويصور له الخوف شيئا ، ولقد كان ما يصوره الخوف يربى على ما  
تصوره الحقيقة ، فما ألهع قلوب الملوك ، وإن بدوا شجعاناً ، وهم  
لهذا يفزعون للخطب اليسير يظنونهم خطباً جسيماً ، يأخذ فيه أحدهم  
بالقسوة القاسية فتخاله عاتياً قاسياً ، وإنما هو وعد يد هلعة يبطش  
بيد خائفة ، فهي لهذا تعيب وتسرِف ، ولا يبطش بيد جريئة تعقل  
ولا تسرف .

وبانت أبو العباس لما حين تطل شيئا وخافت شيئا ، بطلت عليه  
خوفه فلا يتركه يتدبر في نظمه علما يكون باطلا من البطلان .  
ولقد استجاب أبو مسلم لأبي العباس حين طلب إليه أن يتولى هو  
قتل أبي سلمة ، وكان ذلك عن الإشارة من دواد بن علي - عم أبي العباس -  
فما تخلف أبو مسلم .

لو كان دواد بن علي فيما أشار به على أبي العباس يريد أن يمكن  
للسك في قلب أبي العباس عن أبي مسلم ، ويؤدي إلى جانيه شخصاً

ملحوظاً يرتبط مطيرهم بهاء ويريد ألا يعرف الناس أبا مسلم فينسوا  
داود بن علي وإخوته :

وهكذا كان الأمر مملكاً لا بد أن تخلص كله لأصحابه ، وأن يبرأ  
من كل شائبة تمت إلى الحق بسبب أو لا تمت إليه بسبب ، لا يعني  
هؤلاء الأصحاب أن يطرحوا براقوس المخلصين لهم كما يطرحون بوزوس  
المنابذين لهم .

وما نظن أنه أغنى عن أبي مسلم شيئاً إرساله مراراً بن أنس الضبي  
لقتل أبي سلمة ، ومخرجه من مخد أبي العباس ، ليلته تلك التي سمر فيها  
مع العباس فأطال السمر ، فلقد ظل الخوف منه هو الخوف في قلب أبي  
العباس ، ينمو مع الزمن ، على الرغم من تأكيد من أبي مسلم ، سمر  
بك شيء منه .

وكانت تلك زلة ، فيما نظن ، من أبي مسلم ، فلقد فقد نصير الم  
يكن القتل جزاءه ، وكان استصلاحه يسيراً ، وما كانت جريرته غير  
أنه أخلص الدعوة ورأى أصحابها بها أولى ، ولم يشأ أن يجيد بها حتى  
قصد بها ، وكانت محاولة غير مسليحة أراد أن يسبر بها غور الأمور ،  
إن نجحت فقد أدى ما فيه بعبقه ، وإن باءت بالخسران لما نظنه كان  
مسبق قائماً على مناوأة أبي العباس .

وبذلك على ذلك ما كان منه من إقبال على أبي العباس ، وما كان  
منه من تسليم ، وما كان منه من اطمئنان .

ولما نظن ذلك كله أكابره من خوفه ، ولكننا نظن أن أكثره  
كان عن استسلام لما هم له ولقد كان شيعياً يعنيه أولاً أن تخلص الأرض

من حكم الأمويين ، ولا عليه بعدها أن يتم الأمر لغير من كان يؤثر .  
ما دام هذا الأمر لم يخرج إلى بعيد غير ذى سبب متصل .

ولقد أنسى أبو مسلم أن تمهيداً للخلاص من أبي سلمة كان تمهيداً  
للخلاص منه ، وأن أبا العباس حين خافه فقال ما قال خافه  
لأن من حوله أنصاراً ومؤيدين ، مثل أبي سلمة ، وهو حين يعلم أنه قد  
ذهب عنه مثل أبي سلمة فهو أقل منهم خوفاً وأخف .

ولكن أبا مسلم كان ، كما قلت لك ، يريد ألا يفقد نصيبه من  
المغنم بعد أن استوى له هذا المغنم ، وكان يريد أن يطمئن قليلاً في ظل  
الحياة الكاسية بعد أن اضطرب كثيراً في ظل الحياة الخاسرة ، أعنى  
أنه كان يريد أن يذوق حلاوة الراحة والملك بعد أن ذاق مرارة  
الجهاد والتشريد .

لهذا أنسى أبو مسلم ، أنه قد باع صديقاً دون ثمن ، وأنه قد ممكن  
منه عادوا دون ثمن أيضاً .

وقد أنسى ذلك كل النسيان ، ولم يترك لرجعة سييلاً ، ولا لعلو  
طريقاً ، حين وجه محمد بن الأشعث إلى فارس وأمره أن يقتل عمال  
أبي سلمة ، لا يبق منهم أحداً ولا يلز .

وما هداً السفاح وما هداً الفتنة ، هو قاتل والناس قتلون ، ملك لم يجتمع القوم له على رأى جامع ، بل كان لمن غلب ، وقوم رأيهم بينهم موزع قد بلبله عليهم الدعاة من ها هنا ومن ها هنا ، ولبله عليهم الطامعون فى الحكم من ها هنا ومن ها هنا ، فعاش القوم فرقا وأحزاباً ، يضرب الدعاة والطامعون بعضهم ببعض ، والقوم على ذلك مكروهون ، يصبحون على قتل ويمسون على قتل ، وكأنهم بين يدى جاهلية مفرقة ، لا إسلام معه السلام والأمن .

وهكذا ضل الناس أسباب دينهم ، وأغروا بأسباب دلياهم ، وليتهم دخلوا إلى دنياهم تلك الفاتنة بتلك الأسباب الدنيوية التى دخلوها بها فى جاهليتهم ، بل لقد دخلوا دنياهم تلك متخذين من الدين سبيلاً ووسيلة ، فانتصاع الناس لهم ، والتفوا حولهم مخدوعين مغررين .

فلقد كان على العراقين أمير أموى ، وهو يزيد بن عمر بن هبيرة ، وليهما مروان بن محمد .

استعصى على الدعوة العباسية ولم يلب لدعاتها ولم يستجب لهم ، وثارت بينه وبينهم حروب آتت على خلق كثير .

ولكن هذه الحروب لم تنته بقتل مروان بن محمد وذهاب الدولة  
الأموية بل بنى ابن هبيرة يحمل لواءها ، ثم يخال الناس قد ثبطهم عنه  
قتل الخليفة الأموي الأخير ، أوفت في عضدهم قيام الدولة العباسية ،  
ويعز عليه أن يهدأ أمر الناس وينتهي هذا البلاء ، فإذا هو يتحول  
بجمعهم على سبب آخر للحرب بعد أن فقدوا سببهم الذي من أجله  
يحاربون .

لقد كان ابن هبيرة بالأمس القريب يحارب من أجل حولة يدين  
لها بالولاء ، ويدين لها بالولاية على العراقيين ، وما نلومه على ذلك فهو  
به قمين ، ولكن حين يختفى سبب الحرب الذي من أجله حارب ،  
وحين يحل ملك مكان ملك ، ما كان أولاه أن يسلم أمر الناس إلى  
هدأة وأن يدعهم إلى استقرار ، وشغل الناس بأنفسهم أولى من شغلهم  
بالمملك ، وما عاد يعنهم لو ترك الأمر لهم خالصاً أن تستبدل الأيام  
بملوكهم فتتزع أموياً وتضع عليهم عباسياً ، بعد أن جربوا الحياة في ظل  
تلك الفن التي لا تهدأ ، وفي ظل تلك الفوضى التي بلاهم بها هذا الخلافة  
بين الأمويين والعباسيين .

ولكن الناس كانوا على هذا أغراوا ، وكانوا لا رأى لهم ،  
يجتمعون على غير كلمة جامعة يدبرونها بينهم ، سريعاً ضلالهم ، وسريعاً  
تخاذلهم ، وسريعاً حملهم على ما يكرهون .  
من أجل هذا لوح لهم ابن هبيرة بشىء يحبونه ليشير لقومهم ،  
وليضربهم معه على الحرب ، بعد أن أحس منهم تخاذلاً عنه ، حين جاءهم  
الخبر بمقتل مروان ، وقال قائلهم : علام تقتلون أنفسكم وقد قتل مروان ؟

لقد لوح لهم ابن هبيرة بالدعوة إلى محمد بن عبد الله بن بن الحسن على ،  
لا يريد بدعواه الإخلاص إلى الله ، ولكنه كان يريد شيئين :

يريد أن يجمع الناس حوله بعد أن كادوا ينفضون عنه فيمضي في  
الحرب حتى يكتب له النصر .

ويريد أن يخرج من هذه الحرب ملكاً أو شبه ملك قد ضمن السلطان  
الذي كاد أن يفقده ، والجاه الذي كاد أن يفوته .

وقد علم ابن هبيرة ما في قلوب الناس من حب لآل علي ، وعلم  
ابن هبيرة ما في قلوب الناس من تنكر لآل العباس ، حين سلبوا الحق  
من آله ، وفوتوه على أصحابه .

فسرعان ما تحول هؤلاء الأغرار الذين كانوا يحاربون بالأمس  
دفاعاً عن بني أمية منكرين على الدعاة دعوتهم ، إلى محاربين من أجل  
الدعوة على تلك الصورة التي صورها لهم ابن هبيرة في يوم وليلة .

وهكذا كان الناس عقولاً لم يستقم لها رأى ، وقلوباً لم يستتب لها  
هوى ، وكانوا ضعافاً يسوقهم الخوف ويضل عنهم الرأى ، وكانوا  
مفزعين يهاجون إلى الحرب في سر وهينة ، وكانوا أعطش ما يكونون  
إلى الأمن ، ولكنهم لم يجدوا غير الحرب طريقاً إليه .

من أجل هذا انصاع الناس لمحاربون ، ومضى بهم ابن هبيرة  
يحارب ، ولكن الذي تجمع لأبي العباس لم يتجمع مثله لابن هبيرة ،  
ولأن تلك القلوب التي التفت حول ابن هبيرة كان ينقصها الإيمان  
العميق بما يدعو إليه ، على حين كانت القلوب التي التفت حول أبي

العباس عامرة شيئاً ما بما آمنت به ، ولأن أبا العباس الدقسفاح كان  
ملاً القلوب خشية بما أزهق من أرواح وبما سفك من دماء ، ولأن أبا  
مسلم كان حين مكن للسفاح ساعة تخلى عن أبي سلمة ، وجعل الدعوة  
لعلوى ، قد أتى ضرباً من ضروب المخاطرة .

من أجل هذا كله لم يصمد ابن هبيرة لحرب السفاح ، وما إن  
رغب في الصلح حتى رغب هو فيه ، صلحاً مشروطاً بالأمان له ،  
وأمضاه أبو جعفر أخو السفاح بعد أن استأذن أبو جعفر برأى السفاح ،  
وبعد أن جرى السفراء بين ابن هبيرة وبين أبي جعفر أربعين ليلة في هذا  
الصلح حتى رضيه ابن هبيرة .

وكما لم يتحلل السفاح من قسوته لم يتحلل أبو مسلم من قسوته ،  
ولكن السفاح على عنفه أخذ يخاف العاقبة شيئاً ، لا يريد أن يحمل لثم  
تلك الدماء كلها في ظاهر الأمر على أقل تقدير ، على حين لم يرع أبا  
مسلم ظاهر هذا الأمر ولا باطنه .

وكأنى بالسفاح كان يمهد بهذا التظاهر بالرفق إلى شيء ما ،  
وكان هذا الشيء الذي يريده ويمهد له هو الخلاص من أبي مسلم .

وكأنى بأبي مسلم رأى في هذا الذي يمهد به السفاح شيئاً وغاب عنه  
منه شيء ، فلقد خال أبو مسلم في هذا الذي يمهد به السفاح الشك في  
طويته والريبة في إخلاصه ، فأخذ يملئ عن عنف لا تفره نفسه عليه  
جزاء عادلاً ، واكتمها تفره عليه لإرضاء للسفاح فيما يرى ، وتبريراً  
لنفسه فيما يحسب .



وهكذا فعل أبو مسلم في أمر أبي سلمة الذي مر بك ، وهكذا فعل أبو مسلم في أمر ابن هبيرة الذي ستعرفه .

وغاب عن أبي مسلم أنه يعنفه على الناس قد خسر الناس ولم يكسب أبا العباس ، فلقد كتب السفاح لأبي مسلم يعرض عليه أمر ابن هبيرة بما انتهى إليه ، وما كان لأبي مسلم لو فطن أن يقضى في هذا الأمر بغير ما قضى فيه أبو جعفر ، أماناً يجب أن يلزم به معطيه ، ولقد أعطاه أبو جعفر بعد ما أمر فيه السفاح وبعد ما رضىه السفاح ، أماناً ما كان لمحارب أن يخرج عنه ويتنكر له ، أماناً لم يخرج عليه الناس في جاهليتهم الضلالة إلا من رضى منهم أن يعيش بسبة الأبد وعار لا يمحي ،

ولكن أبا مسلم ، كما قلت لك ، كان يعرف هوى السفاح في أن يقتل ابن هبيرة ، وكان يخال أنه ممتحن عنده بهذا الذي كتب به إليه يسأله الرأي فيه ، ويعرف أنه لو نصح مخلصاً لحقته التهمة ، وأنه إن أشار غير مخلص قارب أن يكون من المبرئين عند السفاح .

ولكن أبا مسلم على هذا كان رجلاً يحب أن يمكن لنفسه ، يكره أن يعيش إلى جوار الخليفة رجل له ما لابن هبيرة من قوة وجاه ، ويكره أن تستقيم لابن هبيرة مع السفاح حال فينسى رجلاً برجل ، من أجل هذا وذلك أجاب أبو مسلم السفاح يقول : إن الطريق السهل إذا أُلقيت فيه الحجارة فسد ، لا والله لا يصلح طريق فيه ابن هبيرة .

ولعل أبا مسلم كان هو الآخر ما كراً ، ولعله أراد شيئاً ، هو أن يورخى للسفاح في انتقامه فيكون قد أرضاه وأبعد الشك عنه ، ويكون قد ورطه في قسوته ، فيزيد الناس عليه سخطاً وبه ضيقاً ، ويكون قد

خلص من ابن هبيرة وأساء إلى السفاح ، وبهذا يكون قد انتهى إلى كثير مما يريد .

ولم يفعل السفاح في هذه - أعني مقتل ابن هبيرة - ما فعل في الأولى - أعني مقتل أبي سلمة - حين وكل إلى أبي مسلم أمر قتله ، وخرج منه السفاح معافى غير آثم .

فلقد كان السفاح يملك مع غضبه على أبي سلمة شيئاً من الرأي وشيئاً من الخوف ، إذ كان أبو سلمة داعية من الدعاة فكانت له حرمة وكان له خطر ، وكان أبو سلمة يعتز بنفر من حوله من الشيعة فكان منه خوف ، وكان أبو سلمة غير بعيد من أبي مسلم فكان لابد من حيلة . ولكن ابن هبيرة لم يكن له من هذا كله غير الاعتزاز بقبيله ، وقد أوشكوا أن ينفضوا عنه ، ثم هو قد أوغر نفس السفاح عليه إغارا لم يملك معه السفاح رأياً ، ولم يملك معه أن يذكر الأمان الذي أعطاه .

فلقد دخل ابن هبيرة على السفاح يوماً بعد ما صار إليه وأخذ يحدثه ، فإذا لسانه يسبق بما لا يجري مثله في مخاطبة الخلفاء ، وإذا هو يقول له : يا هناه ، ثم يذكر أنه مخاطب الخليفة فيعود إلى ما يجب ، ويدرك أنه قد أساء فيقول : أيها الأمير ، إن عهدي بكلام الناس يمثل ماخطبتك به لقريب ، فسقني لساني إلى ما لم أرد .

وهكذا أثارت هذه غضبة السفاح فلم يترك له رأياً يدبره فيمضي مقتله كما أمضى مقتل أبي سلمة ، ولم يتركه يفكر في ذلك الأمان الغليظ الذي أعطاه .

ولكن أبا جعفر الذى شارك فى هذا الأمر من قبل ، والذى لم يكن الغضب قد دخل إلى نفسه فأفسد عليه رأيه ، يأبى على السفاح أن يغدر ، ويأبى على السفاح أن يقتل رجلا كان له أمان وكان هو شاهده ، ويكاد يكون هو معطيه .

من أجل هذا راجع أبو جعفر السفاح كثيرا حين سزم أن يقتل ابن هبيرة ، ومن أجل هذا لم يلب أبو جعفر لأمر السفاح حتى استمع إليه يقول : والله لتقتله أو لأرسلن إليه من يخرج من حجرتك ثم أتولى قتله .

وكنا نحب لأبى جعفر أن يخلص لأمانه ولا يتنكر له ، وما كان عليه أن يترك السفاح وما يريد فيخلص هو بشرقه وعهده ويدع السفاح يتمرغ فى إثمه وغدره .

ولكن أبا جعفر نظر إلى غيرها ، نظر إلى نفسه ، فهو لا يريد أن يعرضها للتلف ، وما هى بكبيرة على السفاح أن يقتل أخا إن خالفت عن أمره ، ونظر إلى دنياه ، فهو يريد أن ينال حظه من هذا الملك ، وما عليه أن يفرط فى شيء من معاني الخلق والوفاء ، من أجل هذا الذى يطمع فيه ، ولا ضير أن يمضى ابن هبيرة مقتولا كما قتل غيره ، أليس ملكا لا تنهت قواعده إلا بالقضاء على مناوشيه ، أليست حياة لا قانون فيها إلا ما يريده الغالب ، أو أليست دليا لا حجة فيها إلا لمن عمك السيف والبطش ، ثم أليس الناس - الذين هم الشعب - هملا بين أيديهم لا ينكرون ولا يردون ،

ولو أن الناس - الذين هم الشعب - كانوا على وعى ما شجع السفاح ، ولا ناصر أبو مسلم السفاح ، ولا لان أبو جعفر للسفاح ، ولكنها قسوة أخافت الناس ، استبداد الأمر لم يملك الناس معه حقهم ، وخلت الحياة كلها للحاكم دون الناس ، فإذا الأمر على هذه الصورة التي لا أمن فيها ولا رأى ، ولا سبيل لمظلوم أن يدفع عن نفسه .

وهكذا مضى ابن هبيرة مقتولا ، قتلوه وقتلوا معه نفرأ من مواليه كانوا حوله ، دخلوا عليهم فقتلوه عن آخرهم ، لم ينج من شرهم إلا صبي لابن هبيرة كان في حجره ، نحاه عنه حين هموا بقتله ، وهو يقول له : دونكم هذا الصبي .

ثم خر ساجداً فقطعوا عنقه ، ثم حملت الرؤوس جميعها إلى أبي جعفر ، يشئ غله ويرضى بها انتقامه ، ويروى بها نفسه الظامنة إلى الدم . ولقد فر نفر عن ابن هبيرة من أصحابه ، ولكنهم لم يغنهم فرارهم ، فأخذوا يستأمنون ، استأمن منهم عمر بن ذر فقبل السفاح أمانه ، واستأمن منهم خالد بن سلمة فأمنه أبو جعفر . وكان أبا جعفر أراد بالذي فعل حقاً هو له كما هو لغيره ، فلقد أمن زياد بن عبد الله عمر ابن ذر فلم يقل السفاح شيئاً ، ثم لعل أبا جعفر أراد شيئاً آخر ، ولا يبعد أن يكون هذا الشيء الذي أراده هو أن يكون وفيه بعض الشيء . لأمانه الأول الذي أعطاه لابن هبيرة ، وأن تكون له حسنة تمحو سيئة . ولكن هذا الشيء الذي خاله أبو جعفر حين لان للسفاح ولم يشأ أن يخالف عن أمره تبينه حقيقة ، فلقد أجاز السفاح أمان زياد بن عبد الله لابن ذر ولكنه لم يجز أمان أبي جعفر لخالد ، وما كان خطر

خالداً أبعد من خطر ابن ذر ، إن صح أن لكليهما خطراً ، ولكن السفاح  
 كان واجداً على أبي جعفر حين أخذه معه وأعطى في أمر ابن هبيرة ،  
 وكان الخوف منه قد أخذ يدب في نفسه مخافة أن يكون يسعى لنفسه  
 ويريد أن يستأثر بالأمر دونه ، لهذا رد السفاح على أبي جعفر أمانه  
 وقتل خالداً ، يريد أن يهون من شأن أبي جعفر ، ويريد أن يفوت على  
 أبي جعفر ما يريد ، إن صح أن أبا جعفر كان يريد شيئاً ،

ولكن الذي لا شك فيه أن قتل ابن هبيرة كان نكراً من النكر ،  
 وأن السفاح باء بإثمه ، وأنه خرج منه بما أراد أبو مسلم له أن يخرج به ،  
 وأن الناس قد غضبوا لهذا القتل وضاقوا به ، وانطوت نفوسهم على  
 شيء ، وجرت ألسنتهم بشيء منه ، يصور لك أبو العطاء السندی  
 الشاعر شيئاً من هذا الذي انطوت عليه النفوس ، وشيئاً من هذا الذي  
 جرى على الألسنة ، حين يقول وهو يرثي ابن هبيرة :

إلا أن عيناً لم تجد يومَ واسط      عليك بجاري دمعها لجمود  
 هشيبة قام النائحات وصفقت      أكف بأيدي ماتم وخدود  
 فلان تمس مهجور الفناء فربما      أقام به بعد الوفود وفود  
 فلانك لم تبعد على متعهد      بلى كل من تحت التراب بعيد  
 وما نظن السفاح وحده كان مطلق اليد والرأى فيما يفعل ويدبر ،  
 بل كذلك كان آله من حوله وكان قواده ، يسرف آله كثيراً ، معتزlin

بأنهم من هذا البيت الحاكم الأمر ، لهم مثل صاحبهم السفاح إن خلوا إلى  
أنفسهم ، وبسرفت قواده محتجين بأنهم يؤيدون ملك صاحبهم ويثبتون  
أركانهم ، يخوفونه الشر فيخافت ، ويجيزهم على ما يفعلون ، وهل كانت  
دماء الناس مما يحاسب عليها صافكوها فيتشد القاتلون ولا بسرفون ،  
ويزدجر السفاح فلا يبيع ، ولكن الشيء الذي كان يؤبه له ويقام له  
وزن هو ذلك الملك ، فليبق وليذهب الناس .

فلقد كان - على الموصل - مولى الخثعم يدعى محمد بن صول ، وكان الناس ، ومنهم ناس الموصل ، على عزة قديمة تملأ عليهم نفوسهم ، يقدرون الرجال بأنسابهم ، وهم أشغل بأقدار الرجال حين يكون الأمر لوال إليهم أو حاكم يحكمهم ، وهم من أجل ذلك برموا بابن صول ، وودوا لو استبدلوا به ، وامتنعوا عن طاعته ، وأخرجوه عنهم .

وما نشك أنها كانت كبيرة على السفاح ألا يرضى الناس ولايته عليهم ويخرجوهم عنهم ، ولكننا نشك في أنها كانت كبيرة على الناس أن يقبلوا ما يخالف سنتهم في الحياة ويجافى موروثهم .

وما خلق الولاة لبدلوا الناس ويحاربوا فيهم مألوفهم وعرفهم ، ويحملوهم على بعض ما لا يحبون مما لا خير معه قسرا وعنوة ، ولكنهم خلّفوا ليسوسوهم سياسة رقيقة حيناً عنيفة حيناً حتى يضمنوهم آخر الأمر على ما يحبون ، وليرعوا ما للناس حيناً إن كان مع الخير ، وليرعوا ما لهم حيناً إن كان مع الخير ، فإذا هم آخر الأمر قد خرجوا بالناس عما لا يصلح إلى ما يصلح ، وإذا الناس بعد هذا قد اتقوا مع الولاة على ما هو صالح كله . وما نظن أن ولاية السفاح كانوا قلة ليس منهم إلا ابن صول ، وما نظن السفاح كان فاقدا شيئاً لو أعطى الناس في هذه ما يطلبون ، ولكنه الاستبداد المفرط والفساد المفرق اللذان

امتلاّت بهما نفس السفاح ، فلم يشأ معهما أن يلين ويستجيب للناس بما يرضى الناس ولا يضبره في شيء .

ولقد أرسل السفاح أخاه يحيى بن محمد والياً على الموصل عوضاً عن محمد بن صول ، لم يشأ أن يرد إليهم ابن صول ، لا لأنه مال إلى إرضائهم ، بل لأنه قصد إلى خداعهم والانتقام منهم ، ولو فعلها للأولى لا للثانية لكسب الناس على طاعته ، ولاستقبل ربه بصفحة نقية طاهرة ، ولكنه قاس عنيد ، لا قانون بينه وبين الناس غير هواه وما يريد .

وها أنت قد رأيت أن السفاح كان باستطاعته أن يرضى أهل الموصل حين أراد أن يولى عليهم ، وما مثله من كان يجهل ميول أهل الموصل . وها أنت قد رأيت أنه كان بين يديه أخوه يحيى بن محمد ، ولم يكن الولاة قلة ، كما قلت لك ، وكان في استطاعته أن يوليه الموصل أول ما أراد أن يولى .

وذهب يحيى بن محمد إلى الموصل في اثني عشر ألف مقاتل ، لم يظهر لأهل الموصل شيئاً ينكرونه ، ولم يعترضهم فيما يفعلون ، يظنون به خيراً ، وقد بيعت لهم شرا ، ثم دعاهم فقتل منهم اثني عشر رجلاً ، اختارهم كما أراد أن يختار ، وقتلهم كما شاء أن يقتل ، لم يحتج عليهم بشيء . ويترك لهم الفرصة يدفعون عن أنفسهم ، ولم يقم عليهم بيعة ثم يحل بينهم يدلون ببيعتهم ، ولكنه ساقهم سوق الغنم إلى مذبحتها ، يختار منها خيرها وأكثرها سدا للجوع وإشباعاً للمسغبة .



-عندها لم يملك الناس أنفسهم فثاروا ، ثاروا لهذا العسف الذي  
يفقد أسبابه من رحمة ، ولهذا الظلم الذي لم يسبقه استماع لرأيهم ،  
ولهذا العنف الذي لم يصحبه ما يبرره .

ولكن يحيى كان مخادعاً ، وكان الناس لا يعرفون الخداع إلا  
صفة من صفات السفلة ، فاطمأنوا له يملون عن طبع طيب موروثة .  
وهكذا كانت النفوس في جملتها منذ بدأ التاريخ تعيش على خلق ،  
ونميا على مووثة من تقاليد ،

ومن أجل هذا كانت الشعوب مخدوعة في الكثير من أحوالها ،  
لستجيب لأول قائل ، وتصيح لأول داع ، تظن الخير بالقائل فتحسن  
الظن بالداعي .

ومن أجل هذا كله ظلمت الشعوب هذا الظلم الكثير الذي امتلأت  
به صفحات التاريخ ، وهي لم تتحول عن طبعها ولم تتخلف عن  
موروثةا ،

ولمادى منادى يحيى بن محمد في الناس بدعوهم إلى أمانه ، فامسكوا  
ولانوا ، وهل يظن الناس بالأمان إلا أنه أمان ، وهل ظن الناس بأمان  
رجل مثل يحيى بن محمد إلا أنه أغلى أمان .

ولكن يحيى بن محمد لم يعرف هذا الأمان إلا أنه خدعة من خدع  
الحرب ، على هذا جراه أخوه السفاح ، وعلى هذا هو يجرؤ .

ولقد كان يحيى يملك جيشاً يقهرهم به فيملكهم دون أن يفسد أخلاقهم  
ويشككهم في موروثةهم .

وهكذا أراد يحيى كما أراد السفاح أن يملك الناس لا أن يسوس  
الناس ، فرق بين من يريد أن يملك ومن يريد أن يسوس ، فذلك  
لا يعنيه إلا أن يكون الناس له ، وهذا يعنيه أن يكون هو للناس ، ذاك  
يعنيه أن يعيش على الناس ، وهذا يعنيه أن يعيش بالناس .

والفرق بين ذلك وهذا ، هو أن أولهما يخلق أمة له ، وثانيهما  
يخلق أمة به .

والفرق بين الأمتين أن ثانيتهما أمة تحيا قوية عزيزة قاهرة غالبية ،  
مكتوب لها السيادة إلى الأبد ، وأولاهما أمة تعيش واهية ضعيفة ذليلة  
مغلوبة ، مكتوب عليها المهانة إلى الأبد .

وهكذا خلع أهل الموصل بأمان يحيى الذى كان نكرأ من النكر ،  
أفلقد دعا المستأمنين لدخول الجامع ليؤكد لهم أنه جاد وأنه مستمسك  
بعروة من عرى الدين .

ألا ليت يحيى إلى غير الجامع دعا المستأمنين ، ففى بيت من بيوت  
الله ، وفى مكان موصول بالله ، وعلى بقعة طاهرة يستظل فيها الناس  
بالأمن وينسون عليها الغدر ، كانت خيانة يحيى وغدره .

فما كاد الناس يجتمعون فى المسجد ، وما كاد يحيى بطمئن إلى أن  
الناس قد انقلبوا إليه بقضهم وقضيضهم ، حتى أعمل فيهم السيف لا يبق  
ولا يلر ، يقتلهم قتلا ذريعاً ، فيه إسراف وفيه وحشية ، فإذا هم  
جميعاً قتلى ، وإذا المقتولون يبلغون أحد عشر ألفاً .

أى خلق كان هذا الخلق الذى عاش به يحيى ؟ وأية سياسة كانت  
تلك السياسة التى استنها يحيى ؟ وأى حكم هذا الذى كان يملئ عنه يحيى ؟

إنه خلق هذا الحاكم الذي حدثنا عنه ، الذي يرى الناس أنه ولا يراه لهم ، وإنها سياسة ذلك السائس الذي يملك الناس صيداً ولا يدعهم يهلكونه سائساً عادلاً ، وإنه حكم ذلك الطاغى الذى يملأ عن هواه الطائش ولا يشرك الناس معه فى الحكم .

ويخرج يحيى بن محمد مع الليل فيسمع صراخ النساء وعويلهن ، يندبن موتاهن ، فتضيق بهذا نفسه ضيقاً آخر ، ويخاله ثورة عليه وكراهية بما فعل .

وكأنى يحيى بن محمد كان يريد النساء المولحات المحزونات يقابلنه بالطلل والزمر والزغاريد .

وكأنى به كان يريد أن تكبت كل محزونة حزنها ، وأن تنسى كل مصابة مصابها ، لإرضاء لقسوته القاسية ، وإشباعاً لغريزته المتوحشة . ولكن أنى هؤلاء المكاومات أن يفعلن ، وأنى لهذا الطاغية أن يرعوى .

فإذا هؤلاء المحزونات على صراخهن وعويلهن ، لا يتحولن عنه ، وإذا يحيى بن محمد يأمر فيقتلهن ويقتل معهن صبيانهن ، وإذا هذه الملبحة الرهيبة لا تهدأ أياماً ثلاثة .

وهكذا أراح يحيى بن محمد أذنيه فلم يعد يسمع صوت شائكية ، ولا صرخة مكلومة ، ولا أنه محزونة .

ولكن للقصة بقية محزنة مضحكة ، تدل على نفوس هؤلاء الناس الذين حكموا الناس .

يكون أنه لما كان يحيى فى اليوم الرابع ركب ، وبين يديه الحراب

والسيوف المسلوله ، فاعترضته امرأة وأخذت بعنان دابته ، فأراد أصحابه قتلها ، فهاهم عن ذلك ، وتقدمت منه هذه المرأة وهى تقول له : ألسنت من بنى هاشم ؟ ألسنت ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ أما تأنف للعرييات المسلمات أن يطأهن الزنج ؟

ولعلك قد فهمت معنى ما كان نصيب نساء الموصل بعد تلك الفتنة ، وما كان من امتحانهم على أيدي الزنج ، الذين كانوا فى جيش يحيى . ويحكمون أن يحيى أمسك عن جوابها وسير معها من يبلغها مأمنها ، حتى إذا كان من الغد جمع الزنج ، وهو يظهر أنه ما جمعهم إلا للعطاء ، فاجتمعوا ثم أمر بهم فقتلوا عن آخرهم .

أرأيت كيف فعل يحيى ؟ ثم أرأيت كيف كان الناس يعيشون ؟ ثم أرأيت كيف كان الناس يحكمون ؟ ثم أرأيت كيف كان الولاة يفعلون ؟

## ( ١٢ )

لقد كانت أسباب الحياة مواتية لهؤلاء الحكام أن يخلقوا أمة ،  
وكان بين أيديهم كتاب الله وسنة رسوله ، وفيهما أسباب الحكم القويم ،  
وفيهما خلق أمة كريمة عزيزة على حياة كريمة عزيزة ، معها المساواة ،  
ومعها الشورى ، ومعها الألفة ، ومعها المحبة ، ومعها العدل ، ومعها  
الرفق .

ولكن هؤلاء الحكام أنسوا هذا كله وذكروا أنفسهم ، فعوقوا  
هذه الأمة كثيراً عن أن تمضي ، وأوغروا صدرها كثيراً بما لم تبرأ  
منه حتى اليوم ، وتركوها على بقايا قرقة ، وعلى كثير من تخلف ،  
فعدوا بالشعب العربي عن أن يكون له وجوده الحق الناهض ، ولوقدر  
له أن يكون منه وجد الرسول ، ومنه وجد الخليفتان الأولان ، لمضي  
قدماً إلى الأمام دون تعثر ودون إحجام .

ولكنه كان خلافاً قديماً كتب على هذه الأمة العربية في جاهليتها ،  
كمن في النفوس فترة قصيرة حياة الرسول وحياة الخليفتين من بعده ،  
ثم ظهر على صورته تلك التي مرت بك ، والتي لم تخالف جاهليتها في  
شيء من سيادة مطلقة معها كل شيء وليس للناس فيها شيء ، سواء  
بسواء ، كما كان الناس في جاهليتهم كانوا في إسلامهم ، وما هكذا  
أراد الإسلام لهم الحياة .

أترى معى هل كان السفاح بعد الذى مزى به ، ولعل أن ثبت الله له ملكه ، وقتل شوكة عدوه من الأمويين ، ومن شايعوا الأمويين ، أترى معى هل كان السفاح بعد هذا وذاك فى حاجة إلى أن يمعن فى قتل من بقى من بنى أمية ؟ وفى قتل من بقى ممن شايعوا بنى أمية ؟

لقد سمعنا بالحروب التى ثارت من قبل ، ورأينا الحروب التى تشور اليوم ، وسيرى الناس الحروب التى تثار بعد اليوم ، وما نظننا سمعنا أو رأينا أو سيرى الناس أن الحرب إبادة ، تبيد الأمة الأمة ، لا تترك منها شيخاً ولا كهلاً ولا شاباً ولا صبياً ولا رضيعاً ، ثم تمن فتقتل النساء مخافة أن يكن قد حملن فى بطونهن نسلًا يولد .

ولكن الأمويين أبوا ألا أن يفعلوا هذا أو مثله بالعباسيين ، وأبى العباسيون ألا أن يفعلوا هذا أو مثله بالأمويين .

وكنا نحسب أن الزمن إذا امتد بهذه الخصومة الآن من حدثها ، وأضعفت من قسوتها ، وكنا نحسب أن العباسيين مع ما نالوا من الأمويين إسرافاً فى القتل قد شبعوا ، ومع ما نالوا من ملك قد قنعوا ، ومع ما مر بهم من هذا الزمن الممتد فى الخصومة قد لانبوا ورجعوا ، ولكننا رأينا هذا كله مما مد لهم فى طغيانهم ، وزادهم عليه بأساً وعدواناً .

فلقد كان على مكة والمدينة داود بن على - ابن عم السفاح - عاملاً له عليهما ، وكما كان السفاح كان لإخوته وكان أولاد عمومتهم ، وكما امتدت يد السفاح فيمن حوله من الأمويين وأشياع الأمويين امتدت يد إخواته ويد أولاد عمومته فيمن حولهم من الأمويين وأشياع الأمويين .

وهكذا فعل داود بن علي ، فلقد جمع إليه الأمويين يريد قتلهم ،  
فأبى له هاشمي من أولاد علي يريد أن يصرفهم .

وكان بهذا الهاشمي قد رده إلى هذا اللين ما تجده في نفسه على  
العباسيين حين انفردوا بالأمر دونهم ، فأصبح لا يحب لعدوهم ما  
يحب له العباسيون من فناء وضعف ، يريد لهم في نفسه أن يكون لهم بقاء  
لعل هذا البقاء يغني الهاشميين ويعوض عليهم شيئاً .

فلقد علمنا أن الهاشميين كانوا أكثر استشهاده على يد الأمويين ،  
وأنهم على هذا كانوا أكثر موجدة على الأمويين وأكثر حقداً .  
وما نظن عبد الله بن الحسن أراد أن يرد داود بن علي عما هم به  
رافة بالأمويين ، ولكن بهذا الذي قدرنا .

ولكننا على هذا لا نخليه من بقية من رحمة وبقية من رأى حركهما  
في نفسه هذا الذي قدرنا أيضاً ، فقد كان بعيداً عن السلطان الذي أغرى  
العباسيين بهذا العنف ومكثهم منه ، وكان قد ألان منه ما نكب فيه  
فعر عليه أن ينكب الناس في مثله .

وبهذه النفس التي نالتها الرحمة شيئاً ، وانكشف لها الرأي شيئاً ،  
تحدث عبد الله بن الحسن إلى داود بن علي يقول له : يا أخي ،  
إذا قتلت هؤلاء فمن تباهى بملكك ؟ أما بكفيك أن يروك غادياً ورائحاً  
فيما يلطم ويسوؤهم ،

ولكن الأسباب التي حركت الرحمة في نفس عبد الله بن الحسن  
لم تنهها في نفس داود ، والرأى الذي بدا لعبد الله بن الحسن في  
هذه بال وغمرة بأس لم يبد مثله لداود بن علي .

من أجل هذا قال عبد الله بن الحسن ولم يسمع داود بن علي ، وإذا به يقتل من اجتمع له من الأمويين ، لم يبق ولم يلق ،

لا محاكمة توجه فيها التهمة ويسمع فيها للدفع ، ولكننا قد أنسينا أنها تهمة عامة يشارك في إثمها كل من كان أمويا ، حسب أن يحمل هذا اللقب ، وحسب العباسيين أن يجدوه موصولا بهم ، هم بشيء أم لم بهم ، برئت نفسه مما كان في نفس آبلته أم لم تبرأ ، قتلك خصومة اللئيب للحمل ليس فيها إلا أكل ومأكول .

غير أن هذا الذي حرك عبد الله بن الحسن ليكون راحيا رائيا حرك مثله غيره ممن يملك أن يشور وممن يملك أن يجمع حوله جيشا .

فما من شك في أن هذا الإسراف في القتل آذى الناس جميعا ، منهم من كظم غيظه لا يقول شيئا ، ومنهم من نفس عن غيظه يقول شيئا على حيلة وحذر ، ومنهم من جرؤ على أن يعان عما في نفسه لا يبالي شيئا ، لأنه يحب الحق ، ومن أحب الحق حمل في سبيله ما يكره ، ومنهم من كان قويا بهذا الحق بمؤيديه له على هذا الحق ، وكان منهم شريك ابن شيخ المهري ببخارى ، فقد آذاه هذا الإسراف في القتل إيذاء شديدا ، ولقد كان شيعيا عباسيا يناصر العباسيين على الأمويين ، ولكنه رأى في سيرة العباسيين ما يرده عن أن يكون لهم مواليا ونصيرا ، وأخذ يقول ، ويسمع الناس عنه : ما على هذا تبعتنا آل محمد أن يسفكوا الدماء وأن يعملوا بغير الحق !

وهكذا بدأ ما كنا نخشاه على العباسيين ، وبدأ ما كان حتما أن



يكون ، لو أن الشعب رزق الجرأة ولم يرزق الخوف ، ورزق الإيمان بحقه ولم تدره الرهبة عنه .

ولكن الشعوب بطيئة إلى أن تتجمع ، متفرقة الرأي إلى أن يتضح لها الرأي ، غير موحدة الكلمة حتى يلى كلمتها شجاع بحرك فيها الشجاعة الكامنة .

فإن رزق هذا الشعب البطيء المتفرق الرأي ، غير الموحد الكلمة ، شريك بن شيخ ، حتى التف حوله ، واجتمع له أكثر من ثلاثين ألفاً ، ولعلك لم تلس منذ قليل ما كان مع مقتل ابن هبيرة من هبة أولى لهذا الشعب المهيض ، ولكنها لم تعد أن تكون كلمة قالها شاعر ، رددتها الألسنة ، وتغنت بها القلوب ، ثم هي تستحيل رأياً يدور في الرؤوس ، وتجيئ به الأنفس ، حتى امتلأ به رأس يملك حين يرى أن يدبر ، وحين تضطرب نفسه أن يثور ، ولقد كان شريك ابن شيخ .

ولكن أبا مسلم - وكان لا يزال قائد العباسيين الأول - كان لشريك بالمرصاد ، وكانت جيوشه أكثر من جيش شريك عدداً ، وكان الرأي الذي لف أنصار شريك حوله لم يكتمل مثله لغير شريك ، ولا لغير أنصار شريك .

من أجل هذا كان هينا على أبي مسلم أن ينفرد بشريك وأنصار شريك ، وأن يفرق جمعهم ، وأن يظفر بشريك فيقتله . ولكنها كانت فتنة على كل حال ، والفتن لا تجيء عفواً وتمضي عفواً ، لا يقتلها البطش وإن بدت مقتولة بيد البطش ، بل هي كفورة

البركان قد نملك أن تتقى آثارها الظاهرة ولكلك لا نملك أن نتقى  
أسبابها الباطنة ، إلا إذا نفدت إلى باطن الأشياء عن وعى وشعور ،  
ولم تقنع بظاهر الأشياء عن جهل وغرور .

وما نظن العباسيين أول ما ملكوا كالوا الواعين الشاهرين ،  
ولكنهم كانوا الجاهلين المغرورين ، يرخى لهم في جهلهم وغرورهم  
تراخي الناس عن حقهم وتفريطهم فيما هو لهم .

ولكن الناس - فيما نعلم - لا يلبثون أن يرتدوا إلى هذا الحق ،  
ويرتدوا عن هذا التفريط ، فتكون لهم تلك الهبات التي كانت أشبه شئ  
بالفهقات تظهر سريعاً وتمضى سريعاً .

وإن الرأي الذي خرج به شريك على السفاح في بغدادى خرج به  
أو بمثله بسام بن إبراهيم بن بسام في خراسان ، لم يخرج به أو بمثله وحده  
وإنما خرج به معه جماعة ، وكان السفاح هو السفاح يخنه سبغه عن  
رأيه ، ويرده بطشه عن رفقته ، لأنه عرف الملك بأسلوب الجائر  
الضال ، ولم يعرفه بأسلوب الحماة العادل الهادئ ، ولأنه لم يأنس بقانون  
الله وقانون رسوله ، وإنما أنس بقانونه هو وقانون أمرته ، وما بضبره  
أن يسلم هو ويفنى الناس ، ولو ارتد إلى قانون الله وقانون رسوله  
لسلم هو وسلم الناس .

## ( ١٣ )

هذه الروح التي أملت على السفاح ما فعل أولاً ، هي التي أملت عليه أن يتعقب بسام بن إبراهيم ، فبعث في أثره خازم بن خزيمه ، ولقي خازم بساماً ، فقتل جملة كبيرة من أصحابه ونجى بسام هارباً . ولكن خازم بن خزيمه هذا كان له بعد هذه حديث طريف ، لا يقل عن حديث السفاح طرافة ، بذلك على ما كان يدين به من هم حول السفاح من استهتار بالأرواح وبعد عن رعاية القانون الإنساني .

فلقد مضى خازم بتعقب بسام بن إبراهيم ليظفر به ، وكان بسام قد مر في منصرفه بقرية تدعى : ذات المطامير ، بها أخوال السفاح من بني عبد المدان ، وكانوا خمسة وثلاثين رجلاً ، معهم مثلهم من الأصحاب والموالي ، وما كان بسام يجهل هؤلاء ويجهل صلتهم بالسفاح ، وكانوا هم يجهلون أنه بسام الخارج على ابن أخيه السفاح ، فلم يسلم عليهم خازم ، ولم يتركها له هؤلاء النفر ، بل شيعوه بالشم بعد أن جازهم ، فعل بسام ما يرضيه وفعل هؤلاء الناس ما يرضيهم ، وانتهى أمره وأمرهم عند هذا . ولذا خازم بن خزيمه يطالعههم ويسألهم عن بسام ، فيخبرونه

خير هذا الرجل الذى مر بهم ، ويقولون له : سمعنا بذا رجل مجتاز  
لا نعرفه فأقام فى قريتنا وقتاً ثم خرج عنا .

جواب يحمل علوه ويحمل حجته ، ولا لوم على أصحابه  
معه ، ولكن أصحاب خازم كان لهم أسلوب آخر يختلف عن  
هذا الذى نراه للناس كل الاختلاف : فالحياة مضطربة ، والنفوس  
مضطربة ، والعقول مضطربة ، ولا مكان بين هذا الاضطراب  
للشامل لرأى أو عقل .

فلقد هال أحوال السفاح أن يغاظ لهم خازم على غير تفريط  
منهم ، فأغلظوا له إغلاظاً بإغلاظ ، وكان حسبهم هذا .

ولكن أنى لقواد السفاح أن يكونوا على غير صورة السفاح ،  
وكيف لا يسرفون إسرافه ولا يبطشون بطشه ، على غير إثم  
وعلى غير جريرة ، فكما يكون الملوك يكون الأتباع ، وهكذا كان  
خازم صورة من السفاح ، فيها هذا الظلم كله ، وفيها هذا الخور كله ،  
ونكاد تكون عرفت ما فعل خازم ، وأكاد أجدن محدثك  
بما عرفت حين أقول لك : إنه أمر بهم فضربت أعناقهم جميعاً ،  
وهدم دورهم ونهب أموالهم ، ثم انصرف آمناً مطمئناً وكأنه لم  
يفعل شيئاً .

ولعلك بعد هذا تحب أن تعرف ما انتهى إليه أمر خازم ،  
ولو لم يكن المقتولون أحوالا للخليفة السفاح لانتفى به وبك  
الحديث عن خازم عند هذه ، شأن كثير غيرها لا ينظر فيها إلى

هول الإسراف فيحاسب عليه فاعله ، ولكن بنظر فيها إلى قدرة  
المسرف على إسرافه فيخاف لها فاعله .

فلقد سعى النعمانية إلى السفاح ينثونه نبأ خازم ، ولقد هم السفاح  
بقتل خازم ، وكان واجباً عليه أن يفعل .

وكما كان لخازم بن خزيمة مع أول القصة حديث طريف ،  
كان للسفاح في آخر القصة حديث طريف ، وهكذا بدأت القصة  
طريفة وسوف تنتهي طريفة ، فلقد دخل على السفاح نفر من قوم  
خازم حين علموا أنه هم بقتله ، فذكروا له سابقته وطاعته ،  
وذكروا له أنه خراساني حمل مع الخراسانيين عبء الدعوة ،  
لم يذكروا للسفاح عن خازم شيئاً غير هذا يسقط عنه التهمة  
ويبرئه مما كان .

وحسب الرجل عند السفاح أن يكون من هؤلاء المشاركين  
في الدعوة فتباح له دماء الناس وأرواح الناس وأموال الناس ،  
بأخذ منها كما يشاء وعندما يشاء .

وكانت بالسفاح حين ذكر بالخراسانيين أفاق على شيء أزعجه ،  
وكانت بهذا النفر من قوم خازم الذين دخلوا على السفاح لم يذكروا  
الخراسانيين ليرغبوا السفاح في العفو عن خازم وإنما ليخوفوه  
من قتل خازم .

وهكذا أراد السفاح عن قتل خازم خائفاً ، وما يضيره قتل  
أخواله ، وما يضيره أن تهمل الحقوق ، وما يضيره ألا يكون  
قصاص ، ما دام في هذا كله أمته ، وفي هذا بقاؤه .

وقد رد هؤلاء النفر السفاح عن قتل خازم بحيلة طريفة هي  
الأخرى ، بها تم طرافة القصة كلها ، فلقد قالوا للسفاح : إن كنت  
لا بد مجمعا على قتله فلا تتول ذلك بنفسك وابعثه لأمر إن قتل  
فيه كنت قد بلغت الذي تريده ، وإن ظفر كان ظفرك لك ،  
وأشاروا عليه أن يوجهه إلى من بعمان من الخوارج .

بهذا الأسلوب الطريف أشاروا على السفاح ، وبهذا القصاص  
الطريف أخذ السفاح ، وعلى هذا خرج خازم ليلقي الخوارج  
وليلقي القصاص العادل على ما قدمت يداه ،

ولكن خازم بن خزيمة عاد متصصراً بعد أن قتل من الخوارج  
عشرة آلاف ، بعث برؤوسهم جميعاً إلى السفاح .

ومر عام وعام لم يهدأ في هذا العام ولا في ذاك السفاح ،  
ولم يهدأ فيهما قواده عن قتال وتقتيل ، فلم تكن الدولة العباسية  
قد استقام لها الأمر حين بدأت ، ولا استقام لها الأمر حين حكمت ،  
ولم تكن تعرف من أساليب الحكم إلا السيف ، فانصاع الناس لهم  
حين خافوهم ، وخرجوا عليهم حين ملكوا ألا يخافوا ، ورغب  
فيهم بين هؤلاء وهؤلاء نفر طامعون كان رضاهم عنهم يحركه  
هذا الطمع فيما بين أيديهم ، فهم راضون حيناً ، غاضبون حيناً .

ولو قدر للسفاح أن يستقبل الأمر بغير ما استقبله به ، فدعا  
إلى الجماعة بالرأى والقول ، ودعا إلى الحكم بالشورى والحكمة ،  
لجمع الناس حوله فعاش بهم ، ولم يفرقهم عنه فيعيش عليهم .

من أجل هذا نجب السفاح فأنجب الناس ، ولو رد إلى غيرها  
لأستراح وأراح الناس . ولكن الأمر كان على كل حال أعصى  
على السفاح ، فهو لم يكن للناس يدلون فيه برأى فيدينون بهذا  
الرأى ويعملون له . وإنما كان الرأى للسفاح وليس للناس فيه  
شئ ، فكان هذا المهيح الذى استقبله السفاح ، وكان هذا الاضطراب ،  
الذى لم يملك فيه السفاح غير أن يكون سفاحاً .

ولقد كان يملكه أن يكون سفاحاً عاماً وبعض عام ، ثم يرجع  
إلى الرأى والحكمة ، ولكنه أبى إلا أن يكون عنيفاً أيامه كلها ،  
باطشاً حكمه كله .

وهكذا كتب على السفاح أن يجمع الناس على خوف ، وأن  
يقضى على فتنهم مسرفاً عليهم ، وأن يمضى بعد أربع سنين من هذا  
الحكم القاسى لسخلف هذه الدولة الناشئة ، التى أوشكت أن تخلص  
من المخالفين ، التى أوشكت أن تستجيب للعباسيين عن ضعف  
وخوف ، ليتسلم مقاليدها من بعده أبو جعفر المنصور .

## ( ١٤ )

وكانت ثمة فتنة قوية عنيفة مضى السفاح ولم يقض عليها ،  
فلقد مر بك شيء مما كان من أبي مسلم ، وما نجرد أبا مسلم  
من إخلاص ، وما بُرثه من أطماع ، وما لدرى هل كان تراخيه  
والسفاح حى لشيء من التدبير يمهّد به لغيره حين يموت السفاح ،  
أم هل كان هذا لأنه لا يريد أن يستبدل بإخلاصه خيانة وغدرآ ؟  
وأكاد أنصف أبا مسلم ، وأكاد أميل إلى أنه كان يحب  
الأمن ، ويحب مع هذا الأمن شيئاً يعطاه على ما بدّل من عون وجهد ،  
ولكنه كان قد دخل بين السفاح وأبي مسلم من باعد بين  
السفاح وأبي مسلم ، فعاش السفاح على شك من أبي مسلم ، وعاش  
أبو مسلم على خوف من السفاح ، فاستحال إخلاص السفاح  
إلى مصانعة ومداورة ، يريد أن ينجو بحياته إلى أن تهيب له الأيام  
فرصة .

فلقد دخل أبو جعفر بين السفاح وبين أبي مسلم ففعل هذا ،  
دخل أبو جعفر بينهما في مقتل أبي سلمة حين خوف السفاح من أن  
يتولى قتله فيشير عليه أبا مسلم ، ودخل بينهما حين أعطى أبو جعفر  
الأمان لابن هبيرة ، ولما كتب السفاح لأبي مسلم يستشيريه كتب



إليه بما ينقض على أبي جعفر أمانه ، فحقدها عليه أبو جعفر ،  
وما نظن أنه تركها دون أن يثير الشكوك في نفس السفاح حول  
أبي مسلم .

وهكذا عاش أبو مسلم للسفاح وعاش السفاح لأبي مسلم ،  
وعاش بينهما أبو جعفر ، ولكن السفاح كان إلى أبي جعفر أميل ،  
وكان إلى رأيه مستمعاً ، وبدأ يخاف أبا مسلم وبدأ أبو مسلم يخافه  
ويحقد على أبي جعفر .

وكتب أبو مسلم - وكان على خراسان - إلى السفاح يستأذنه  
في الحج ، وسرعان ما كتب السفاح إلى أبي جعفر - وكان واليه  
على الجزيرة وأرمينية وأذربيجان : إن أبا مسلم كتب إلى يستأذني  
في الحج وقد أذنت له ، وهو يريد أن يسألني أن أوليه الموسم ،  
فأكتب إلى تستأذني في الحج فأذن لك ، فإنك إن كنت بمكة  
لم يطمع أن يتقدمك .

فكتب المنصور إلى أخيه السفاح يستأذنه في الحج ، فأذن له .  
فقال أبو مسلم : أما وجد أبو جعفر عاماً يحج فيه غير هذا ؟  
وحقدتها عليه .

وهذه النفرة بين أبي جعفر المنصور وأبي مسلم قديمة ، ترجع  
إلى قدوم أبي جعفر على أبي مسلم خراسان ، بعد ما صفت الأمور  
شيئاً للسفاح ، وكان معه عهد بالبيعة للسفاح وأبي جعفر من بعده .  
ثم عهد بولاية أبي مسلم على خراسان .

وما تخلف أبو مسلم عن البيعة للسفاح ، كما لم يتخلف عن  
البيعة لأبي جعفر ، ولكن أبا جعفر أحسن من أبي مسلم استخفافاً  
بشأنه ، لا يحدثنا عنه المؤرخون كيف كان فتكون لنا فيه كلمة ،  
ولكنهم حدثوا أن أبا جعفر أحسن هذا من أبي مسلم ، ولم يزيدوا ،  
وهكذا رجع أبو جعفر من خراسان واجداً على أبي مسلم  
مغيظاً منه ، وما كنتم ذلك عن أخيه السفاح حين رجع إليه ، وما  
وقف عند ما كان وترك السفاح يتدبر ، بل أخذ يطلب من السفاح  
قتل أبي مسلم ، وهو يقول له : أطعني واقتل أبا مسلم ، فوالله  
إن في رأسه لغدرة .

ويقول له السفاح : يا أخى ، قد عرفت بلاءه وما كان منه ،  
فيقول له أبو جعفر : إنما كان بدولتنا ، والله لو بعثت سنورا  
لقام مقامه وبلغ ما بلغ .

فيقول له السفاح : كيف نقتله ؟  
فيقول له أبو جعفر : إذا دخل عليك وحادثته ضربه أناس  
خلفه ضربة قتله .

فيقول له السفاح : فكيف بأصحابه ؟

فيقول أبو جعفر : لو قتل نفرقوا وذلوا .

عندها يستجيب السفاح ويأمر بقتل أبي مسلم ، وما استجاب  
إلا بعد أن قر في نفسه أن في رأس أبي مسلم غدرة ، كما قاله  
أخوه أبو جعفر .

ولكن السفاح كان لا يزال في نفسه شيء مما قال أبو جعفر .

وكان لا يزال في نفسه شيء من إكبار أبي مسلم ، وكان في نفسه شيء من الخوف من أصحاب أبي مسلم ، لما إن خرج أخوه أبو جعفر عنه حتى امتلأ رأسه بهذا كله ، وحتى أنسى أبا جعفر بالذي قال كله ، فعاد نادماً على ما قال ، وأرسل إلى أبي جعفر يأمره بالكف عن أبي مسلم .

بهذه بدأت العداوة بين أبي جعفر وبين أبي مسلم ، وبهذه بدأ الشك من أبي العباس السفاح في أبي مسلم ، وبهذه بدأ أبو مسلم يحقد على أبي جعفر أولاً ويخاف من السفاح ثانياً ، وبهذه وجد أبو جعفر مجال الدس فسيحاً فأوسع الخطأ ، ووجد أبو العباس مجال الريبة فسيحاً فأسرع حيناً وتلبث حيناً ، ووجد أبو مسلم مجال الحيلة واسعاً فصالح فيه وجال حتى نجا برأسه من السفاح ليستقبل به أبا جعفر .

وهكذا فسد هذا الرجل - أبو مسلم - على العباسيين ، أفسده أبو جعفر وأفسده السفاح ، وكان لا بد له هو من أن يفسد نفسه عليهم فأفسدها .

ولكنه لم يجد الفرصة مواتية له والسفاح حي ، فحاول أن يجدها والسفاح ميت ، فكان ما كان من حديثه الذي سأقصه عليك .

لقد انتهيت بك في حديث الحج - أعني حج أبي مسلم مع أبي جعفر - إلى هذا الذي قرأته منذ حين قريب ، انتهيت بك إلى أن أبا مسلم قال : أو ما وجد أبو جعفر عاماً يحج فيه غير هذا ؟ وكأنه كان يريد أن يترك خراسان ، وهي له ، إلى غيرها ليلقي

لأصلاً غير لاس خراسان ، واختار الحج ولم يعدل به ليضمن  
شيئين ؟

أولهما : ألا يكون منهما حين يختار النزول في بلد ، وما كان  
ملكه أن يفعل إلا عن إذن الخليفة ، وما نظن الخليفة كان يأذن له ،  
فهو لم يغادر خراسان منذ ولها إلى هذه السنة .

وثانيهما : أنه مع الحج غير متهم ، وأنه مالك أن يفعل عن إذن  
الخليفة ، وما نظن الخليفة كان يرده عن حق مفروض .

ثم هو هنا - أعني أبو مسلم - لاق الناس من شتى الأقاليم ،  
وواصل رأيه برأى الناس في جو حر ومكان أمين .

لهذا كان أبو مسلم حريصاً أن يحج ليهيئ لأمره بعد استجمام ،  
ولياقي الناس بعد أن كاد الناس أن ينسوه ، وليعرفه الناس حاجتاً  
بعد أن عرفوه ظالماً غاشماً .

وكان حريصاً أن يحج وحده ليلي الموسم ويكون له الذكر فيه ،  
ولها قصد أبو مسلم ، ولها كان يعمل .

من أجل هذا حقد أبو مسلم على أبي جعفر خروجه معه ،  
وما نظنه رآها من أبي جعفر عن غير تدبير ، وما نظنها لم تبلغه  
أنها من تدبير أبي العباس السفاح .

فلقد مر بك أن أبا مسلم كانت له عيون في مقر الخلافة  
وبيت الملك ينهون إليه ما يرون وما يسمعون ، ولم يكن هؤلاء  
العيون بعيدين عن الخليفة ولا رجال الخليفة المقربين ،  
ثم انظر إلى السفاح كيف حاور أبا مسلم وداوره قبل أن يأذن  
له في الحج ، وانظر إلى أبي مسلم كيف لاين السفاح وسأله  
ليبلغ معه ما يريد من إذن ،

وفى هذا الذى ساقصه عليك من ذلك ما يزيدك إيماناً بأن  
صفحة السفاح كانت منشورة تحت عيني أبى مسلم يعلمها ، ولكنه  
كان يأخذ معه ويعطى ، فعل من يجهلها ، وكانت صفحة أبى مسلم  
هى الأخرى منشورة تحت عيني السفاح يعلمها جملة لا تفصيلاً ،  
ويأخذ معه ويعطى فعل من يجهلها .

فلقد كتب أبو مسلم إلى السفاح يستأذنه فى القدوم عليه والحج ،  
إذ أنه منذ ولى خراسان لم يفارقها إلى هذه السنة . فكتب إليه  
السفاح يأمره بالقدوم عليه فى خمسمائة من الخند .  
فيكتب إليه أبو مسلم : إني قد وترت الناس ولست آمن  
على نفسى .

فيكتب إليه السفاح : أن أقبل فى ألف ، فإنما أنت فى سلطان  
أهلك ودولتك ، وطريق مكة لا يتحمل العسكر .

وهكذا عرف السفاح أبا مسلم وعرف أبو مسلم السفاح ،  
هكر هذا بذاك ويمكر ذاك بهذا ، يعرف السفاح الخطر من مقدم  
أبى مسلم فى جنده ، ويعرف أبو مسلم الخطر من قدومه على السفاح  
فى غير جند كثير .

واستعجاب أبو مسلم للسفاح ولكنه لم يستجب ، فقد صار  
أبو مسلم في ثمانية آلاف من جنده ، ولكنه فرقه فيما بين نيسابور ،  
والري ، وقدم على السفاح في ألف .

ولم يكن في رأس السفاح شيء غير أن يأمن أبا مسلم ، ولم  
يكن في رأس أبي مسلم شيء غير أن يأمن السفاح ، ولو استطاع  
السفاح أن يقوت الحج على أبي مسلم لفعل ، ولكنه استطاع أن  
يقوت عليه أن يلي موسم الحج ، وقد فعل ، وانتهى إليك علمه  
فيما مر بك .

وخرج أبو جعفر إلى الحج وخرج أبو مسلم ، وأخذ فعل  
ما فوته السفاح عليه ، فإذا هو يكسو الأعراب ، ويصلح الآبار ،  
ويمهد الطريق ، حتى أصبح الذكر له ، واستطاع أن يحمل أبا جعفر ،  
وانطلقت ألسنة الأعراب تقول : هذا المكذوب عليه ! تعنى أبا مسلم ،  
وتعنى أنه على غير ما كان يبلغهم عنه ، فلقد رأوا رحمة وإحساناً  
وبراً ، ولقد سمعوا عنه قسوة وغلظة وجفوة .

وصدر الناس عن الحج ، فإذا أبو مسلم يتقدم في الطريق  
على أبي جعفر ، ويأتيه وهو في الطريق خبر موت السفاح ، فيكتب  
إلى أبي جعفر يعزيه عن أخيه ولا يهتبه بالخلافة .

ويمضي أبو مسلم لا يرجع إلى أبي جعفر ، ولا يقيم حتى يلحقه  
أبو جعفر ، وهكذا بدأ هذا الحقد الكامن في نفس أبي جعفر  
وفي نفس أبي مسلم يأخذ طريقه إلى العلانية ، بيديه أبو مسلم أولاً  
في هذا البذل الذي كان منه وهو يريد ، به أن يكبت أبا جعفر

ويخجله لتعلو كعب كعباً ، وهو يريد أن يجمع على حبه غير  
الخراسانيين ، ليزيد في كبت أبي جعفر وإخجاله ، ويضيف  
إلى همه همماً ، وإلى خوفه خوفاً .

ثم يبيده أبو مسلم ثانياً في هذا الإعراض عن أبي جعفر بعد  
أن بلغه موت السفاح ، وهو يريد أن يلتق في روعه أنه منصرف  
عنه فيحفظه ، وأنه قد يدعو إلى غيره ، وكان هناك أكثر من طامع  
في هذا الأمر ، فيذله .

وأبداه أبو جعفر في انخيازه عن أبي مسلم ، محاول أن يمضي  
وحده ، وأن ينفرد دونه ، وأن يقضى مناسك الحج في نفر ليس  
أبو مسلم منهم .

وأبداه أبو جعفر في هذا الكتاب الغليظ الذي كتب به إليه  
رداً على كتابه الذي بعث به إليه يعزيه ولا يهنته .

ولقد فات بأب مسلم أنه لم يفعل غير أنه حرك الحقد الكامن  
في نفس أبي جعفر ، وغير أن أفسد البقية الباقية من قلب أبي جعفر ،  
يرى أبو مسلم أنه شفى نفسه ، وما عند هذه ينتهى كيد الكائد ،  
إن كان يريد أن يأمن عاقبة كيده .

فلقد كان على أبي مسلم أن يمضي إلى آخر المطاف ، ولا يعود  
بعد قليل تحت جناح أبي جعفر يواليه وينصره ، وكأنه لم يفعل  
به شيئاً .

ترى هل كان أبو مسلم ضعيفاً بأتباعه فارتد يوالى من آثار حقه ؟



أم تراه كان لا يرى أهل خراسان معه على البيعة لعبد الله بن علي  
— عم أبي جعفر — وقد خرج بعد موت السفاح يريد الأمر لنفسه ،  
لهذا استخزي ولم يسترسل في عداوته لأبي جعفر ؟

أم ترى أبو مسلم كان ذاهية في الحرب غير ذاهية في الرأي ،  
وأن الذي كان منه من بلاء كان كما قال أبو جعفر وهو يخرص  
السفاح عليه : لفضل المدعو إليهم لا لقوة الداعي وحيلته .

وسترى تفصيل ذلك فيما سيتلى عليك :

قيل إن أبا مسلم بعد الذي كان منه ، استدعاه أبو جعفر ،  
فأقبل أبو مسلم إليه ، ورأى الجزع في وجهه ، فقال له : ما هذا  
الجزع ، وقد أتتك الخلافة ؟

فقال أبو جعفر : أتخوف من شر عمي عبد الله بن علي وشعبه  
علي ؟ فقال له أبو مسلم : لا تخفه ، فأنا أكفيكه إن شاء الله ، إنما  
عامة جنده ومن معه أهل خراسان وهم لا يعصونني : فبسر عن  
أبي جعفر ، ثم بايع له أبو مسلم ،

وكما قيل هذا قيل غيره ، فلقد قيل : إن أبا مسلم حين سبق  
فعلم بوفاة السفاح كتب إلى أبي جعفر : بسم الله الرحمن الرحيم ،  
خافك الله ومتع بك ، إنه أثنائي أمر قطعتي وبلغ مني مبلغاً لم يبلغه  
منى شيء قط ، وفاة أمير المؤمنين ، فنسأل الله أن يعظم أجرك ،  
ويحسن الخلافة عليك ، ويبارك لك فيما أنت فيه ،

إلى أن قال :

إنه ليس من أهلك أحد أشد تعظيماً لحقك ، وأصغى لصيحة  
لك وحرصاً على ما يسرك ، مني .

ثم رأى نفسه لم يصرح ببيعة له في كتابه هذا ، فعاد يكتب  
إليه بعد يومين من هذا الكتاب كتاباً آخر يصرح فيه ببيعته له .

وسواء أكانت الأولى أم الثانية ، فإن كليهما لين وكليهما  
لاذعان ، وكليهما تنطق بغير ما بدأ به أبو جعفر من إهمال لأبي مسلم ،  
ولإمعان في خصومته .

ولعلك تحب أن تعلم : هذا الخارج على المنصور ، وخبر  
أبي مسلم معه .

فحين مات السفاح أرسل عيسى بن موسى إلى عمه عبد الله  
ابن علي يخبره خبر ذلك ويدعوه إلى البيعة لأبي جعفر ، وكان  
السفاح قد أمر بذلك قبل موته .

وما إن قدم الرسول على عبد الله بن علي حتى جمع الناس إليه  
فأخبرهم بموت السفاح ثم دعاهم إلى نفسه .

ولكن الناس كانوا في حاجة إلى ما يلفهم حول عبد الله  
ويصرفهم عن أبي جعفر ، وما نظّمهم كانوا يعلمون وصاة السفاح ،  
وما نظن عبد الله أنبأهم بها ، وإلا كان غراً .

وهكذا وقفت الناس يستمعون إلى عبد الله كما استمعوا لغيره  
من قبله ، وكان لهم في الأمر شيئاً وما لهم في الأمر شيء ، ولكنها  
حجج اعتادوا أن يسمعوها ، واعتادوا أن يعوها ، واعتادوا  
أن يصدقوها ، فلقد جربوا الويل وذاقوا المر ، وبودهم أن  
يربحوا ويستريحوا .

ولقد تعلموا ان الحجج ملزمة لهم وإن كانت باطلة ، وما تساق  
لهم ليناقشوها وإنما لتكون على الذين يخالفون عن أمرهم .  
على هذا وقف الناس يستمعون ، ووقف عبد الله يخطبهم ،  
فكان مما قال لهم : إن السفاح حين أراد أن يوجه الجنود إلى مروان  
ابن محمد دعا بني أمية فأرادهم على المسير إليه ، فقال : من انتدب  
مستمك فسار إليه فهو ولي عهدي ، فلم ينتدب له غيري ، وعلى هذا  
خرجت من عنده وقتلت من قتلت .

قد يكون فيها عبد الله صادقاً يريد أن يثبت حقاً يعسده ،  
وقد يكون فيها غير صادق يريد أن يجعل هذا الملك من حقه ،  
ولكنه ثمن غال سوف يدفعه هؤلاء الناس على الحالين ، ما كان  
أغناهم عنه لو رد هذا البيت المالك إلى عقل ، ورد إلى منطلق سليم ،  
ورد إلى رحمة بالناس .

ولكنه كان عقلاً يغلبه الطمع ، وكان منطلقاً يفسده حب الدنيا ،  
وكانت رحمة بأنفسهم لا بالناس .

ولكن هؤلاء الملوك حين خسدوا فسد بنسأدهم نقر من أولى  
الأمر حولهم ، فزادوهم غواية ، وزادوهم بعداً عن الحق ، وزادوهم  
على الناس بطشاً ، وبحقوقهم إغفالاً ، فما إن قال عبد الله بن علي  
ما قال للناس حتى أبرى من بين هذا الثمر من أولى الأمر من  
يوثيد قوله ويشهد له .

فازداد بهم عبد الله قوة على الناس ، وازداد بهم الناس  
خوفاً من عبد الله .

فما أظن الناس صدقوا ولكنهم خافوا ، وما أظن الناس آمنوا له  
حين بايعوا ، ولكنهم أرادوا الأمن لهم فبايعوا .  
ولكن الناس كانوا ضالين حين ظنوا الأمن فيما أرادوا به  
الأمن ، وقد خرج بهم عبد الله بن علي يبغي هذا الملك خالصاً ،  
ويبغي أن يغلب عليه ابن أخيه أبا جعفر .  
هذا ما كان من عبد الله ، فانظر إلى ما كان من أبي مسلم :  
فلقد كتب أبو مسلم إلى المنصور يقول ، حين علم ما كان  
من خلافت عبد الله :

إن شئت جمعت ثيابي في منطقتي وخدمتك ، وإن شئت أتيت  
خراسان فأمددتك بالجنود ، وإن شئت سرت إلى حرب عبد الله  
ابن علي .

لقد كان أبو مسلم بعيداً عن خراسان لم يرجع إليها ، وهكذا  
أراد أبو جعفر له ، ولقد كان أبو مسلم يريد الرجوع إلى خراسان ،  
فجعل هذا مطلباً بين مطالب ثلاثة حتى لا يئنه المنصور إليه .

ولكن المنصور كان لبقاً فلم يفته هذا وأراد أن يمضي في الإفادة  
من أبي مسلم دون أن يمكن له ، فاختر من بين هذه المطالب  
أعسرهما على أبي مسلم وأنفعها له ، وأمره بالمسير لحرب عبد الله  
ابن علي .

ولقد مضى عبد الله يقتل من الخراسانيين ، حين خشي ألا  
يناصحوه ، فحسر بذلك شيئاً ، وخرج على عبد الله نفر ممن  
أيدوه ، فحسر بذلك شيئاً آخر .

وخرج أبو مسلم للقاء عبد الله ، وكانت بينه وبين عبد الله  
حرب دامت خمسة أشهر ، تكون الكرة فيها لعبد الله ، وتكون الكرة  
فيها لابن مسلم .

ثم مكر أبو مسلم وكان ماكرأ فعزى ميسرته إلا من قليل  
من الأشداء ، ففعل أهل الشام فعله مخدوعين ، وكانوا جند  
عبد الله .

وما إن رأى أبو مسلم ما كان من فعلهم حتى أمر من في القلب  
فحملوا مع من بقي في الميمنة على ميسرة أهل الشام فحطموهم .  
وأزالوهم عن مواقعهم وكانت الهزيمة .

وفر عبد الله بن علي فأتى أخاه سليمان بن علي بالبصرة وأقام  
عنده زماناً متوارياً .

وأقبل أبو مسلم على معسكر القوم فحوى ما فيه من غنائم  
وكتب بذلك إلى المنصور .

إلى هنا قد أدى أبو مسلم ما عليه ، وما نظن أبو جعفر يريد  
أكثر منها ، ومن هنا أخذ أبو جعفر يلتفت إلى أبي مسلم بعد ما  
فرغ من عبد الله بن علي .

فإن تسلم أبو جعفر كتاب أبي مسلم حتى يادر فأرسل مولاه  
أبا الخصيب يحصى ما أصاب أبو مسلم من العسكر .

وكان في أبي جعفر أراد أولاً أن يتهم أبا مسلم في أمانته ، فيضعفه  
من كبريائه ، ويهون من شأنه ، وأراد ثانياً أن يسلبه ثمرة النصر

فلا يدل بها ، وأراد ثالثاً أن يختطف من يدى أبى مسلم ما وقع فيها حتى لا يقوى به عليه .

وما نظن شيئاً من هذا كله ، أو بعض هذا كله ، فات أباً مسلم ، ولكنه لم يملك غير أن يغضب ، وقد غضب ، غضب على أبى الخصيب وهم بقتله ، فكلمه فيه الناس فخلى سبيله وهو يقول : أفا آمن على الدماء خائن فى الأموال !

ولقد عبر أبو مسلم بهذا القول عن تلك المعانى التى يعترضا قائداً مثله أبلى بلائه أولاً وآخرها .

ولكن أباً مسلم كان قد انتهى إلى حال عجب ، إن كانت هى حاله الأولى ، فقد دلنا على أنه يفقد التدبير ، ويفقد الرأى ، ويفقد تلك الصفات كلها التى أضفوها عليه من تدبير ورأى ودهاء وحزم .

فلقد رأيناه مع المنصور بين حالين لم نعرف على أيهما كان ، يستقيم للمنصور ، فعل المحبين ، ثم ينال منه فعل الكارهين ، لم يعرف له طريقاً بين هذين ، يريد أن ينال بحبه ويريد أن ينال بكرهه ، فهو يخدع بالأولى المنصور ، إذا ما خلا به أو كتب إليه ، ويرضى بالثانية نفسه ومن على شاكلته إن خلا بهم وخالوا به . فلقد أنس أبو جعفر بالمنصور حين كشف له عن إخلاصه ، ولكنه كان أنسا على حذر .

ثم يبلغ أباً جعفر المنصور ما كان من أبى مسلم ، وهو على

الجيش في حرب عبد الله بن علي « من استزاء بكتفيه إليه « فينتاب  
عليه غضباً » .

فاتخذ كتب الحسن بن قحطبة « إلى أبي أيوب « وزير المنصور «  
يقول له : إني قد رأيت أبا مسلم يأتيه كتاب أمير المؤمنين فيقرؤه  
ثم يلقى الكتاب من يده إلى مالك بن الحيثم فيقرؤه « ويضحكان  
استزاء » .

وكان الحسن بن قحطبة قائداً للمنصور على جيوش أرمينية «  
وكان المنصور بعث به على هذه الجيوش لعون أبي مسلم في حرب  
عبد الله بن علي » .

وما نظن المنصور أرسل الحسن بن قحطبة لهذه فقط « وما  
نظنه كان يأمن جانب أبي مسلم « وما نظنه كان يريد أن يخل  
لأبي مسلم الجو في هذا الميدان الحديد » .

ولكننا لا نظن أن أبا مسلم كان يريد أن يهيئ لنفسه مع عبد الله

ابن علي « إذ كان عبد الله قد سبق فأساء إلى الخراسانيين « حين  
شك في أمرهم فقتل منهم سبعة عشر ألفاً « وما قتل مثل هذا العدد  
أو دونه من الخراسانيين « لشك قام في رأس عبد الله « بالأمر  
الذين عند الخراسانيين « وما هم بناسيه له « وما هم بمؤيديه  
من يؤيده » .

والخراسانيون شيعة أبي مسلم « وعليهم معتدلة « وما كان  
أبو مسلم غرا ليؤيد رجلا من يؤيده قومه » .



فأبو مسلم كان جاداً في حرب عبد الله ، ليرضى بحربه  
الخراسانيين أولاً وأباً جعفر ثانياً .

ولكننا نظن أن أبا مسلم كان مع هذا النصر - لو كتب له  
وحده - واجداً فرصته في أن يكون على رأس جيش منتصر له  
الإمرة عليه ، وواحداً فرصته في أن تكون بين يديه أسلاب تكون  
له قوة وعوناً .

من أجل هذا أرسل أبو جعفر الحسن بن قحطبة ، وهو بين  
شك ويقين ، ولكنه عمل بمنطق شكه .

فلما كان جوامع الحسن بن قحطبة إلى أبي أيوب غلب شك  
المنصور يقيته ، وأرسل الخصيب ، لم يرد أن يكل هذا الإحصاء  
الحسن بن قحطبة فيثير فتنة بين القائدين في الميدان ، قد لا تنهى  
بها لا يجب المنصور ، ولكنه أرسل مولاه باسمه ليكون مكانه  
في الميدان ، عندها لا يجد أبو مسلم حجة في الفتنة .

ولكن أبا مسلم الذي لم يملك أن يثير ما فتنة ، ملك أن يبدي  
عن غضبه ، فأراد أن يقتل أبا الخصيب أولاً ، ثم عدل ، لأن  
الأمر لم يكن له كله فيحس القوة ، فلقد كان إلى جانبه الحسن بن  
قحطبة بجيوش أرمينية ، وكان من ورائه المنصور بجيوش أخرى ،  
وكان أمره لا يزال قلقاً لا تغنيه هذه القلة التي كان أميراً عليها .

إذ لم تكن من شيعته وليست قلوبها معه ، ولم تكن هذه الأسلاب قد  
آلت اليه فتمكن له .

ثم أبدى عن غضبه ثانية حين قال ، يعيب على المنصور ما فعل !  
أنا أمين على الدماء خائن في المال !  
ثم خرج به غضبه إلى الثالثة فشم المنصور .

## ( ١٧ )

وسأله كنه عاد أبو الحصيْب إلى المنصور ،  
وبهاذا كنه طويت صفحة المسألة التي كانت بين المنصور  
وأبي مسلم .

علم هذا المنصور وعلم هذا أبو مسلم ، غير أن المنصور عمل  
بما علم ، وما نفلن أبا مسلم عمل بشئ مما علم ،  
فلقد بدأ المنصور يخاف رجوع أبي مسلم إلى خراسان فيؤلب  
عليه الخراسانيون ، فكتب إليه : إني قد وليتك مصر والشام ،  
فهو خير لك من خراسان .

فوجه إلى مصر من أحببت وأقم بالشام - وكان لقاء الجيشين  
بها ، أعنى جيش أبي جعفر ، وعلى رأسه أبي مسلم ، وجيش  
عبد الله بن علي - فتكون بقرب أمير المؤمنين ، فإن أحب لقاءك  
أتيته من قريب .

هذا ما كتب به المنصور إلى أبي مسلم ، وهذا ما بدأ المنصور به  
ليضيّق على أبي مسلم ، ترى ماذا كان من أبي مسلم وماذا بدأ به ؟  
لقد بدأ هو الآخر يغضب ، وبدأ هو الآخر يحقق لنفسه نصراً .  
غضب أبو مسلم فقال : يوليني الشام ومصر ، وخراسان لي !

وخرج أبو مسلم مجمعاً على الخلاف يريد خراسان ،  
 وهكذا تكاشف الرجالان ، غير أن أبا جعفر كان يعرف  
 ما يعمل ، وأبا مسلم لم يكن يعرف ما يعمل ، وكان أبو جعفر ماضياً  
 فيما يريد أن يعمل ، وأبو مسلم متردداً فيما يريد أن يعمل ،  
 فما إن وصل علم هذا إلى أبي جعفر حتى خرج من الأنبار  
 إلى المدائن ، وكتب إلى أبي مسلم ينبئه أنه سائر إليه ،  
 وهكذا عرف أبو جعفر ما يعمل بعد أن دبر ، فانظر إلى  
 أبي مسلم ماذا عمل بعد ما دبر هو الآخر ،  
 لقد رأينا أبا مسلم يكتب لأبي جعفر هذا الكتاب ، الذي أحب  
 لك ، أن تقرأه :

إنه لم يبق لأمر المؤمنين — أكرمه الله — عدو إلا أمكنه  
 الله منه ، وقد كنا نروى عن ملوك ساسان أن أخوف ما يكون  
 الوزراء إذا سكنت الدهماء ، فنحن نأفرون عن قربك حريصون  
 على الوفاء لك ما وفيت ، حريون بالسمع والطاعة ، غير أنها من بعيد  
 حبث تقارفها السلامة ، فإذا أرضاك ذلك فأنا كأحسن عبيدك ،  
 وإن أبيت ألا أن تعطى نفسك إرادتها نقضت ما أبرمت من  
 عهدك ضمنا بنفسى .

فأبو مسلم قد علم أن المنصور فرغ له ولآمثاله ، بعد أن استتب  
 له الأمر وانتهت الفتن ، التي كانت آخرها فتنة عبد الله ، وأبو مسلم  
 يعلمنا من طرف خفي أنه رجل كان يحب الفتنة ليشغل بها نفسه

وليشغل بها أولى الأمر عنه ، وأبو مسلم كان بطلا ملحوظاً أمام  
كانت تلك الفتن على أشدها ، شارك فيها أولاً وأعان عليها ثانياً ،  
وشغل بها أولى الأمر ثالثاً ، لا يكون مع السلامة أبداً .

فإذا ما اطمأنت الأحوال أو كادت ، وإذا ما بدا للدولة  
أن تستقيم صيبلها إلى الأمن ، لم تطب لذلك نفسه ، وكان ذلك  
الرجل القلق ، يأخذ ويعطى من المنصور ، يقبل عليه ويرتد عنه ،  
يدعو له ويدعو عليه ، يرفعه ويضعه ، وهو في كل ذلك يعلو  
عن ذلك الطبع المتقلب الغادر ، حتى إذا لم يجد غير المنصور يفرغ  
معه ما في نفسه ، أفرغ ذلك كله مع المنصور على أطل منتهى  
وأقل انتقاماً ، لأنه لم يملك هذا العنف وذلك الانتقام ، فلقد كان قبل  
مكر فقتل ، ويداور فينكل ، ولكنه كان هنا ضعيفاً ، فملك ،  
أن يمكر ولكنه لم يملك ما كان يماكه مع المكر ، وملك أن يداور  
ولكنه لم يملك ما كان يملكه مع المداورة .

ولقد صرح أبو مسلم بخوفه من المنصور ، فلم يعد بعد بأمن  
جانبه بعد ، الذي كان منه إليه ، وهو يعرف سياسة الملوك مع من  
يكرهون ، فعل أبو مسلم منها شيئاً وأشار فيها بشيء ، من أجل ذلك  
اختار لنفسه أن يكون بعيداً على وفاء ، عبداً من عباد المنصور  
المخلصين .

ولكن أبا مسلم كان يعلم أن المنصور لن يعطيه هذه أبداً ،  
ولن يمكنه من الوصول إلى خراسان ، ولقد كان أبو مسلم هو نفسه  
يعلم أنه إن مكن له من هذه فسوف لا يكون وفيها ، وإنما كان

ذلك لوناً من ألوان المكر ، ولوناً من ألوان المداورة ، التي تختلج بها نفس أبي مسلم ، يقول وهو يظن أنه صادق حتى إذا ما خلا إلى طبعه وتكشف عنه ما خافه ، وما ركب من أجله هذا المكر وتلك المداورة ، عاد لا يؤمن بالمثل ، ولا يبرهن العهود ، ولا يلقى بالآثان ؛

ولم يلبس أبو مسلم في آخر كتابه أنه على يقية من أيدي وقوة ، فخنم كتابه بتلك الكلمات التي فيها تهديد ووعيد ، والتي كانت سيئة أخرى من سيئات أبي مسلم لدى أبي جعفر ، والتي كانت مثلاً لأبي مسلم في آخر حياته ، أو حين تكشف حياته ، لا يدل على حنكة وإنما يدل على تعثر ، فالتهديد إن لم يصحبه ما يحمله كان عبثاً من العبث ، وتمكيناً لحصصك منك .

وهكذا علم أبو جعفر نفس أبي مسلم كما علمها أبو مسلم ، وقد أراد أن يمضي هو الآخر معه في المكر والمداورة ، فقد يبلغ بهما قبل أن يبلغ بالقوة ، فكتب أبو جعفر إلى أبي مسلم :

قد فهمت كتابك ، وليست صفتك صفة أولئك الوزراء الغشقة للوكهم ، الذين يتعنون اضطراب حيل الدولة لكثرة جراتهم ، فإنما راحتهم انتشار نظام الخساسة ، فلم صويت نفسك بهم ؟ فأنت في طاعتك ومناصحتك واضطلاحك بما حملت من أعباء هذا الأمر على ما أنت به ، وليس مع الشريعة التي أوجبت منك سمعاً ولا طاعة ، وحمل إليك أمر المؤمنين صمعي بن موسى رسالة لتسكن إليها ان أصعبت ، وأسأل الله أن يحول بين

الشیطان وشرعائه وبينك ۞ فإنه لم يجد باباً يفسد به نيتك أوكد  
عنده وأقرب من الباب الذي فتحه عليك ۞

وكانى أبى جعفر يعرض بأبى مسلم من حيث يريد أن يبرئه ،  
فأبو جعفر يعلم أبا مسلم مشاغباً مناوئاً ، عرف ذلك من أول  
لقاء تم بينهما ۞ وقد مر بك ۞

وعلم ذلك وصرح به حين خرج أبو سلمه على السفاح ،  
وأراد السفاح قتله ۞ فرده أبو جعفر عن ذلك ، وأشار عليه بأن  
يأمر أبا مسلم بقتله حتى لا يأخذها أبو مسلم عليه حجة ، وقد  
مر بك ۞ وأبو جعفر لا يؤمن لأبى مسلم بفضل فقد ذكر رأيه  
فيه للسفاح ۞ وأن ما كان منه كان بفضلهم وبفضل دولتهم ۞  
وقد مر بك ۞

وأراد أبو جعفر أن يجهله في آخر خطابه ۞ وأنه ينسبه إلى  
الزيف واتباع الشيطان ۞ حتى يقل من عزمه ، فكتاب أبى جعفر  
لأبى مسلم نفاق من النفاق ومكر من المكر ۞  
ولكنه على كل حال كان أسلوب هذا الزمان ۞

ولكن أبا مسلم لم يكن قد فقد البقية الباقية من عقله حتى يؤمن  
لأبى جعفر بما قال ۞ وحتى يستجيب لأبى جعفر فيما طلب ۞  
فلقد عرفت أن الأمر أصبح شراً كله ۞ ولم يعد فيه لصلح سبيل ۞  
وهنا أظلمت الدنيا في وجه هذا الرجل أبى مسلم ۞ وكان  
يظنها نوراً كلها ۞ وانسدت المسالك دون هذا الرجل وكان يراها

مفتحة دونه كلها ، فتصغضعت نفسه وهانت وكاد أن يلم بها  
اليأس .

والنفس إذا بلغت ما بلغت نفس أبي مسلم ردت إلى جزع ،  
وإذا ردت إلى جزع استيقظ فيها الضمير ، وإذا استيقظ فيها  
الضمير تمثلت التأنيب ، وإذا تمثلت التأنيب ذكرت الله وعقوبته ،  
وإذا ذكرت الله وعقوبته ردت خاشعة منية ، وإذا ردت خاشعة  
منية لم تبال الحياة بخيرها وشرها .

وإلى هذا انتهت نفس أبي مسلم ، فلقد ذكر الله ولم يعد يبال  
المنصور بوعدده ووعيده ، فكتب إليه هذا الكتاب الذي هو صفحة  
جريئة مسجلة على العباسيين شيئاً ومسجلة على أبي مسلم شيئاً ،  
وها هو ذا كتابه :

أما بعد ، فإني اتخذت رجلاً إماماً ودليلاً على ما افترض الله  
على خلقه ، وكان في محلة العلم نازلاً ، وفي قوابة من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قريباً ، فاستجھلت بالقرآن فحرفه عن مواضعه ،  
طمعاً في قليل قد نعام الله إلى خلفه فكان كالذي دلى بفرور ، وأمرني  
أن أجرد السيف وأرفع الرحمة ولا أقبل الملعونة ولا أقبل العثرة ،  
فعلت توطئة لسلطانكم ، حتى عرفكم الله من كان يجهلكم ، ثم استندتني  
الله بالتوبة ، فإن يعف عني فعدا عرف بالعمو ونسب إليه ، وإن يعاقبني  
فيما قدمت يداي ، وما الله بظلام للعبيد .

ولقد صدق أبو مسلم في شيء ، ولم يصدق في شيء .



فما قتل السفاح من قتل من بنى أمية تلك القساسة بكتاب الله ،  
ولا قتل أبا سلمة غدراً بكتاب الله .

ولا قتل ابن هبيرة ناكثاً بأمانه بكتاب الله .

ولا قتل عماله من قتلوا بكتاب الله .

ولكن أبا مسلم لم يصدق حين أراد أن يصور نفسه اختدوع  
في الجاهل بكتاب الله ، فليس كتاب الله عقدة من العقد يستعصى  
بهمسها على الناس عالمهم وجاهلهم ، بل هو دين فطرى يعرفه  
الناس كلهم عالمهم وجاهلهم ، ما كان مع العقل والرأى والعدل  
فهو من كتاب الله ، وما كان مع الجهل والشطط والظلم فليس  
من كتاب الله . وأين رجل له مسكة من عقل لا يستطيع أن  
يألف بين ما كان عقلاً وجهلاً ، وبين ما كان رأياً وشططاً ، وبين  
ما كان عدلاً وظلماً .

ولكن أبا مسلم قد استيقظ فيه ضميره ، كما قلنا فأخذ يتلمس  
لنفسه عذراً فيما كان منه ، وقد يقنع به فيستشعر شيئاً من رضى  
الناس ، الذى أحس أنه شروم منه ، ويستشعر شيئاً من راحة  
النفس ، ونظن أنه كان يفقدها ، ثم آخر الأمر مدل بنده  
مع التاديين لعل الله يتقبل منه ، كما رجا وطمع .

ومع هذا الندم وتلك التوبة وذلك التأنيب لم يعد أبو مسلم  
يبالى أبا جعفر وخرج مراغماً ومشاقاً .

وسار المنصور إلى المدائن بظن أنه يلقي أبا مسلم عندها ، ولكن  
أبا مسلم أخذ طريقه إلى حلوان .

وكان أبو جعفر لا يزال يميل إلى حل لا دم فيه ، مخرجاً  
من الإثم ، لأن الرجل كان ينجح إلى العاقبة ، ونخوفاً من الحرب ،  
لأن الرجل كان لا يأمن العاقبة .

فقال لمن حضره من أهله : اكتبوا إلى أبي مسلم ، فكتبوا  
إليه يعظمون أمره ويشكرونه ويسألونه أن يبقى على ما كان منه  
وعليه من الطاعة ، ويحذرونه عاقبة البغي ويأمرونه بالرجوع إلى  
المنصور .

وبعث المنصور بهذا الكتاب مع أبي حميد المروروزي ،  
وقال له : كلم أبا مسلم بألين ما تكلم به أحداً ، ومنته وأعلمه  
أني رافعه ، وصانع به ما لم يصنعه به أحد ، إن هو صلح ورجع  
إلى ما أحب ، فإن أبي أن يرجع فقل له : يقول لك أمير المؤمنين .

لست من العباس ، وإنى برىء من محمد ، إن مضيت مشاقاً ولم  
تأثني ، إن وكلت أمرك إلى أحد سواي ، وإن لم أل طلبك وقتالك  
بنفسي ، ولو خضت البحر لحضته ، أو اقتحمت النار لاقتحمها ،  
حتى أقتلك أو أموت قبل ذلك ، ولا تقولن هذا الكلام حتى تيأس  
من رجوعه ولا تطمع منه في خير .

وكان أبو جعفر كان يحب العافية حقاً مع أبي مسلم عند هذه  
الغاية ، فما كان يعنى أبا جعفر إلا أن يذل أبو مسلم ، وما هو ذا قد  
ذل أو كاد ، وما كان يعنى أبا جعفر إلا أن يصفو الأمر له ،  
وما هو ذا قد صفا له أو كاد .

من أجل ذلك كان أبو جعفر جاداً في عهده هذا الذي أوحى  
به إلى أبي مسلم ، ومن أجل هذا كان أبو جعفر حريصاً على أن يتم  
الأمر بينه وبين أبي مسلم على سلم على الرغم مما كان ، لأن أبا جعفر  
دلنا على شيء من خلق فيما سبق لك ، ودلنا على شيء من وفاء  
فيما عرفت عنه ، لا يرجعه عن هذا ما كان من حقد على أبي مسلم ،  
فالرجل لا تخليه الحياة من حقد ، ولكن العظيم من الرجال من  
لا تملكه الحياة بأحقادها ولا تدعه يبرأ منها .

ولقد سار أبو حميد إلى أبي مسلم بحلولاً ، ودفع إليه الكتاب ،  
وكان أبو حميد أميناً على ما حملة إياه أبو جعفر ، حريصاً على ما  
حرص عليه أبو جعفر ، يريد أن ينتهي إلى سلم ، ولعله هو الآخر  
كان يرى ما يرى أبو جعفر ويحسن إحساسه .  
وحين دفع أبو حميد الكتاب إلى أبي مسلم قال له :

إن الناس يبلغونك عن أمير المؤمنين ما لم يقله ، وخلافه  
ما عليه رأيه منك ، حسداً وبنياً ، يريدون إزالة النعمة وتغييرها ،  
فلا تفسد ما كان منك .

وكانى بأبي حميد بعد هذا قد وجد من أبي مسلم ليلاً واسترخاء ،  
حسبهما عن تهبيء للاستجابة ، فضى يقول له :

إنك لم تزل أمير آل محمد ، يعرفك بذلك الناس ، وما ذكر  
الله لك من الأجر عنده في ذلك أعظم مما أنت فيه من دنياك ، فلا تحبط  
أجرك ، ولا يستهوينك الشيطان .

وفي الحديد من حديث أبي حميد حديد أيضاً من رأى أبي حميد ،  
فلقد خاض أبو حميد أول ما خاض مع أبي مسلم في حديث عام كله ،  
عما بين الرجلين - أعنى أبا جعفر وأبا مسلم - من ثور وكرهية  
وتباغض ، وليست هذه كلها أموراً تنزع في النفوس عنوا دون  
أسباب ، يظن الرائي ، بادئ ذي بدء ، أنها عن قيل وقال ،  
وكلام يكيد به الكاندون للمتأحين المتعارفين ، وهم غير بعيدين  
عن شيء من الحقيقة ، ولكن الشيء الآخر الذي يجب ألا يفوت  
الرائي هو أن ما يقال لا يستمع له ، وأن ما يكاد به لا ينعفى إليه ،  
إلا إذا كانت النفوس تحمل قبل ذلك سبباً هو غير ما يقول الناس  
وغير ما يكيلون .

ولقد كان السبب الذي تحمله نفس أبي مسلم لم يفت أبا حميد ،  
فهو لم يفرغ مما رآه عرضاً حتى أخذ فيما يراه أصلاً .

وما نهرىء أبا مسلم من أنه كان طامعاً في مزيد ، ونهرىء  
أبا مسلم من أنه كان راغباً في كثير ، يرى الأمر يفضلته قبل أن كان  
بفضل العباسيين ، فلما رأى أنه قد زحزح عن دنيا العباسيين  
قليلاً قليلاً ، وأنهم كادوا أن ينالوها وحدهم ، غضب وكان في  
كل ما كان منه يملئ عن هذا الغضب يخطئ ، ويصيب ، وكان  
خطؤه أكثر من إصابته ، عرف هذا أبو حميد وذكره ، وعرف  
أنه قد بلغ حديثه الأول من نفس أبي مسلم شيئاً فيما ظن ، كما  
عرف أنه لم يبلغ شيئاً آخر .

من أجل هذا أخذ أبو حميد في حديثه الجديد يريد أن ينفذ  
إلى هذا السبب الجديد .

ولقد رأيناه ذكر أبا مسلم بأنه لا يزال أمير آل محمد ، وهو  
لقب لا تسبقه إلا الخلافة .

غير أن أبا مسلم جرب هذا اللقب فراه اسماً لا يحسن تحته  
شيئاً ، فحكم من الأمور قضيت دولته بعد أن آل الأمر إلى السفاح ،  
وما أقبح إلا في أمور خافت للسفاح مغبتها .

ولو أن هذا اللقب لآله أبو مسلم اسماً ومعنى ما نظنه كان  
مدفوعاً إلى غضب ، وما نظنه كان مدفوعاً إلى سخط .

وكما عرف هذا أبو مسلم عرفه أبو حميد ، ولكنه لقب على كل  
حال له أثره في النفوس ، وإن تجرد من معانيه ، فلم لا يلوح به  
أبو حميد ، ولم لا يرضى به طموح أبي مسلم .

هذا وأبو مسلم اليوم غير أبي مسلم بالأمس ، فلقد كان  
أبو مسلم بالأمس قوياً يحب هذا الاسم ومعناه ، وهو اليوم ضعيف قد  
يرضى بهذا الاسم دون معناه .

من أجل ذلك لوح أبو حميد بهذا الاسم ، لم يفته أنه ليس شيئاً ،  
ولكنه قد يكون في نفس أبي مسلم اليوم شيئاً .

ثم إن أبا حميد أراد ألا يكون خادعاً ، وأراد ألا ينجاه أبو مسلم  
مهوئاً من ذلك القلب ، كاشفاً عما صار إليه ، فأخذ يزهد في الدنيا  
ويرغبه عن أطماعها ، لا لشيء إلا ليجعل هذا القلب دون معناه  
شيئاً يجب ألا يردده أبو مسلم ، ويجب ألا يستقله ، ويجب ألا يهون  
منه ، فلقد يكون في هذا كله إحباط لأجزه ، إحباط لما سبق له  
من عمل .

إلى هنا انتهى أبو حميد ، وظن أنه قد أغنى ، ولكن أبا مسلم كان  
رجلاً قد دخل عليه اليأس فأبرمه ، ودخل عليه الضيق بنفسه  
فأزعجه ، ولم يكن قد انتهى إلى الزهد كله ، ولم يكن قد اطمأن  
إلى أبي جعفر الاطمئنان كله ، فرفض الدنيا كما عرّفها عليه  
أبو حميد ، من أجل هذا التفت أبو مسلم إلى أبي حميد يقول له :

مضى كنت تكلمني بهذا الكلام ؟

ولكن أبا حميد كان يملك على أبي مسلم حجة أخرى لم يشأ  
أن يضيعها ، ولم يشأ أن يهمل منه .  
وكان أبو حميد كما قلت لك على عن روح يحب السلام ، وتحب  
أبا مسلم ، وثق بعهد أبي جعفر .

فضلى أبو حميد يقول لأبي مسلم : إنك دعوتنا إلى هذا الأمر ،  
 وإلى طاعة أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم بنى العباس ، وأمرتنا  
 بقتال من خالف ذلك ، فدعوتنا من أرضين متفرقة ، وأسباب  
 مختلفة ، فجاءنا الله على طاعتهم ، وألف ما بين قلوبنا ، وأعزنا  
 بنصرنا لهم ، أفتريد حين يلقنا غاية ممانا ومنتهى أملنا أن تفسد أمرنا ،  
 وتفرق كلمتنا ، ويقه قلب لنا : من خالفكم فاقتلوه ، وإن خالفكم  
 فاقتلوني .

وهكذا كان أبو حميد رجلا من المسلمين قد أحب أن تلتئم  
 كلمة المسلمين ، وحسبهم ما كان من فرقة دامية ، وأحب أن ينسى  
 الأفراد ما لهم ، وحسب المسلمين ما لقوا من هذه الفردية المؤذية .  
 وغير هذا فلقد كان أبو حميد رجلا لم يرد خداع أبي مسلم ،  
 لأنه ظن أن أبا جعفر لم يخدعه .

وكأنى بأبي مسلم كاد أن ينسى عنفه الأول ، لأنه كان على تلك  
 الحال النفسية التي وصفها لك ، وكاد أن ينسى غدر الملوك ، لأنه  
 وجد صديقه أبا حميد قد نسي غدرهم ، وأخذ ينصح له أولا .  
 ثم وجدته قد ابتدع حقا ، كان فيه جادا فيما يظهر ، وكان  
 فيه مخلصا ، وكانت له فيه حجة على الناس وعلى أبي مسلم .

وأبو مسلم ، وغير أبي مسلم ، أحرص الناس على أن يكونوا مع  
 الحق ، يراوون به إن كانوا لا يؤمنون به ، ويمجدون فيه إن كانوا  
 به مؤمنين ، فهم على الحاليين لا يخالفون عن الأسراع إليه إن كانوا  
 من المرائين ، ثم عن العمل به إن كانوا من المؤمنين .

وما وسند أبو مسلم في هذا الحق الذي قد ابتدعه أبو حميد ليحاجه  
به قولاً ، لأنه أحسن فيه أنه مدين إن خالف عنه ، وأحسن فيه  
أنه غير مؤيد إن خرج عليه ، ثم أحسن أنه مهدد تهديد المارقين .  
وكثيراً ما ابتدع أبو مسلم قبل اليوم هذا الحق ، وكثيراً ما جعل  
أبو مسلم الناس مارقين . وكثيراً ما قتل أبو مسلم من هؤلاء المارقين  
جملاً كثيرة .

لقد حضر هذا كله في ذهن أبي مسلم فرعاه وخشيه ، ووجد  
نفسه عاجزة عن أن تجيب ، وأكاد أقول خائفة من أن تجيب ،  
جواباً يمليه الصلح ويعقبه التلف ، وليس أفزع من السافكين ،  
ولا أخوف من القاتلين ، فهم قد هونوا على أنفسهم قتل الناس  
وسفك الدماء ، وكذلك هونوا أنفسهم على الناس وأباحوها لهم  
قتلاً وسفكاً .

ومم على حيظهم غير آمين ، وفي حذرهم جاد مروعين ،  
لأنهم عرفوا كيف يدخلون على الناس في حيظهم وفي حذرهم ،  
فهانت تلك الحيلة كما هان ذلك الحذر عندهم .

وحين خشي أبو مسلم لأن ، وحين لأن لم يجب ، وحين لم  
يجب التفت إلي ، زميل له يستأشره .



## ( ١٩ )

وما أشك في أن أبا مسلم كان يطمع في أن يجد زميله على خشبته  
فيجيب عن خشية ، ويستجيب أبو مسلم عن خشية ، ويخرج أبو مسلم  
من تلك المعضلة برأى زميله لا برأيه ، لأنه أحسن أن في الاستسلام  
مدلة ، فلم يشأ أن يذل القائد الأكبر بلسانه ، ولكنه أراد أن يذل  
بلسان الناس ، ليقال إنه استشار فأشير عليه ، وكان الرجل الصالح .  
فالتفت إلى مالك بن الهيثم يقول له : أما تسمع ما يقول لي  
هذا ، ما كان بكلامه يا مالك ؟  
ولكن الذي رجاه أبو مسلم فوته عليه زميله مالك بن الهيثم ،  
والذي آمله منه خيبه فيه .

لقد كان أبو مسلم صاحب الأمر كله ، يعرف جانبي معيانه ،  
ما كان أولاً وما كان ثانياً ، ولكن مالك بن الهيثم كان يعرف جانباً  
واحداً من حياة أبي مسلم ، وهو جانبها الأول ذلك الجانب المليء  
بالزهو والكبر والعنف ، ولم يعرف جانبها الثاني ، المشرف على الدلة  
والانقياد والتداعي ، من أجل ذلك أجابه يرضى هذا الجانب الذي  
يسرفه ، فقال له : لا تسمع قوله ، ولا يهولنك هذا ، فلعمري  
ما هذا كلامه ، ولما بعد هذا أشد منه ، فامض لأمرك ولا ترجع ، فوالله  
لئن أنيته ليقنتنك ، ولقد وقع في نفسه منك شيء لا بأمنك أبداً .

ولقد كان أبو مسلم حين استمع إلى ابن حميد بن طامع  
وخائف، وحين يجتمع إلى الخوف الطمع في نفس الإنسان يغلب  
الطمع الخوف وينقاد المرء لطمعه ناسياً خوفه .

ومكنا غلب طمع أبي مسلم خوفه ، حين استمع إلى ابن حميد  
وكاد يستجيب ، وطمع في أن يعينه على ذلك مالك بن الهيثم .

وحين استمع أبو مسلم لمالك بن الهيثم اختفى طمعه وبقي خوفه ،  
والنفس إذا لم يملكها إلا الخوف استجابت لما يؤمنها ، وإن هي  
استجابت لهذا استيقظت فيها أسباب العزة والامتناع ، وصورت  
لها على غير ما هي عليه ، فإن تكن قد وهت استجالت غير واهية .  
وان لم يكن فيها شيء ، اجتمع فيها كل شيء .

وهكذا ثارت نفس أبي مسلم على قول ابن الهيثم ، وذكر  
أنه شيء ، وأنى أنه غير شيء ، فالتفت أبو مسلم إلى من معه  
يقول : قوموا ، ونهض ونهضوا معه .

غير أن تلك الثورة المصنوعة قلقة دائماً ، مترددة دائماً ،  
تثور وتسكن ، وتضطرب وتخمد ، إن ضمنت المعين لها  
لم تسكن ثورتها ، ولم تخمد اضطرابها ، وإن وجدت المعين عليها  
سكنت ثورتها وخمد اضطرابها .

وهي لذلك القلق وذاك التردد مغلوطة بالتفكير الطويل ، مدفوعة  
إلى طلب المشورة ، من أجل هذا أرسل أبو مسلم إلى زميل له آخر  
اسمه ليؤكده ، يعرض عليه ما كان يطمع فيما طمع فيه من ابن الهيثم  
أولاً ، ويطمع في أن يجعل الناس معه حتى يكثر جنده ، إن هم بشيء .

وجاء رأى نيزك لا يخرج عن رأى ابن الهيثم ، وإذا هو يقول له :  
 ما أرى أن تأتيه ، وأرى أن تأتي الرى فتقيم بها ما بين خراسان ،  
 والرأى لك وهم جندك لا يخالفك أحد ، فإن استقام لك استقامت  
 له وإن أبى كنت فى جندك ، وكانت خراسان وراءك ، ورأيت رأيك ،  
 وهكذا استيقظت الثورة فى نفس أبى مسلم ثانية بعد أن كادت  
 تهجع ، وعاد أبو مسلم يعرف الطمع ولا يعرف الخوف ، واستقامت  
 أمامه الطريق إلى الجراة ، فدعا إليه أبا حميد ليقول له : ارجع إلى  
 صاحبك فليس من رأيي أن آتية .

ولكن فى جعبة أبى حميد شيئاً آخر قد ادخره إلى حين اليأس ،  
 زوده به أبو جعفر حين أرسله .

وأبو حميد حريص على أن ينجح فى مهمته ، حريص على  
 ألا يكون بين المسلمين خلاف ، وقد جرب هو وأمثاله هذا الخلاف ،  
 حريص على ألا يعرض أبو مسلم نفسه للتلف فيما خال ، ثم هو حريص  
 آخر الأمر على ألا يفرط فى رسالة الخليفة ، وعلى أن يؤدبها كاملة ،  
 وفى هذا الأداء وفاء للمرسل وأمن من غضبه ، ثم قد يكون فيه  
 أمن لأبى مسلم أيضاً ، وهو حريص على هذا كله .

وفى ظل هذا كله بدأ أبو حميد يحاور أبا مسلم ويداوره فقال له :  
 عزمت على خلافه ؟

وهو يعنى أن يهدد ، فقال أبو مسلم : نعم ، فهو له أبو حميد :  
 لا تفعل ، وهو يعنى أن يهدده أيضاً ، فيقول له أبو مسلم : لا اعود  
 إليه أبداً .

وكانى أبى مسلم قد عاد يعلم أن هذا التلويح هو كل ما عند  
أبى حميد فاستشرى ، ونجد أباً حميد قد أحس هذا من أبى مسلم  
فتباً يصرح ، والتفت إلى أبى مسلم يقول له كل ما جملة إياه أبو جعفر ،  
مما مر بك .

عندها علم أبو مسلم شيئاً جديداً ، ودخل إلى نفسه خوفاً  
جديداً غير ذلك الخوف الأول ، الذى أثاره فى نفسه ابن الهيثم  
ونيزك .

فلقد خوفه ابن الهيثم ، كما خوفه نيزك ، ليشراه وليحركها فيه  
الحرص على حياته دفاعاً وحرباً ، ولقد خوفه أبو حميد ليكسره  
وليحرك فى نفسه رعباً يرده إلى جزع واستكانة .

وهكذا اضطربت نفس أبى مسلم بلونين من الخوف يتناقضان  
كل التناقض .

والنفس حين تفتقر تكون مؤمنة بشيء وهما أو حقاً ،  
ثم هى حين تخاف فتخضع تكون قد فقدت إيمانها بهذا الشيء وهما أو حقاً .  
وكانت نفس أبى مسلم قد انتهت إلى الثانية وخافت عنها الأولى ،  
فقد بدا لها أن أباً جعفر جاد ، ولقد بدا لها أن أباً جعفر يملك ،  
ولقد بدا لها أنها نفس واحدة تلقاء أنفس كثيرة .

عندها اختفى من نفس أبى مسلم وهمه الخادع المثير ليحل محله  
حق يمحو هذا الهمم هوأ ، من أجل ذلك انزل أبو مسلم لقول  
أبى حميد ، ومن أجل ذلك فزع أبو مسلم لقول أبى حميد .

وكان أبو جعفر المنصور قد كتب إلى أبي داود ، خليفة أبي مسلم ،  
 بخراسان ، حين اتهم أبا مسلم : ان لك إمرة خراسان ما بقيت ،  
 فكتب أبو داود إلى أبي مسلم : إنا لم نخرج لمعصية خلفاء الله  
 وأهل بيت نبيه صلى الله عليه وسلم ، فلا تخالفني إمامك ولا ترجعن  
 إلا بإذنه .

دنيا تغرى الناس ولا تزال تغريهم لا يفكرون إلا فيها تمليه  
 عليهم من نفع ، ولكنهم على ذلك قادرون على أن يلبسوا الباطل بالحق ،  
 ويزيفوا على الناس أمورهم . وما بنا أن ننعي على أبي داود فعله ،  
 ولا أن نناقشه الحساب ، ولكن الشيء الذى أحب أن أقوله لك  
 لأصلك بحديث أبي مسلم ، هو أن كتاب أبي داود هذا وصل  
 أيا مسلم على تلك الحال التى مرت به ، وكأنه كان شيئاً مرسوماً .  
 فازداد أبو مسلم هما ورعباً وفزعاً ، ولم يبق في نفسه ذرة  
 من خوفه الأول الذى معه الثورة والحرص ، وامتألت نفسه  
 بخوفه الثانى الذى معه الهلع والاستكانة والخضوع ، فلذا هو يرسل  
 لأبي حميد يقول له : إني كنت عازماً على المضي إلى خراسان ،  
 ثم رأيت أن أوجه أبا إسحاق - يعنى صديقاً يثق به - إلى أمير المؤمنين ،  
 فيأتين برأيه ، فإنه من أثق بهم . وفي مثل هذه كان يطمع أبو حميد  
 وإلى مثله سعى ، لا يعنيه أن يتم على يديه أو على يدى غيره .

وما أراد أبو حميد أن يستدل الرجل فوق هذا فيصر على  
 أن يكون الأمر له لا لابن إسحاق ، ولكنه وجد الرجل - أعني  
 أبا مسلم - يريد أن يعطى عن يد غير صاغر ، فأباح له أن يفعل

ما أراد ، فوجه أبو مسلم صديقه أبا إسحاق إلى أبي جعفر ، ومضى  
أبو إسحاق إلى أبي جعفر ، فلتقاه رجال المنصور بكل ما يحب عن  
أمر المنصور لاعتن أمرهم ، فيما يبدو لى : فأتى الناس ، من قرب  
منهم من المنصور ومن بعد كانوا يجرؤون على أن يصلوا  
حبلهم بحبل رجل موصول بأبي مسلم ، والفتنة بين أبي مسلم وبين  
المنصور على أشدها .

ولقى أبو إسحاق أبا جعفر ، وكما لى رجال المنصور أبا إسحاق  
لقيه المنصور .

ولكن أبا جعفر كان مفزعا هو الآخر فزع أبي مسلم ، ولكن  
فرق بين فزع وفزع ، فلقد كان فزع ألى مسلم فزع الرجل الضعيف ،  
فكان فزعا لا يستره شىء ، وكان فزع ألى جعفر فزع الرجل القوى  
فكان يستره شىء ، ولكن الفزع على كل حال شىء يغلب  
الستر ، ويتخطى الحواجز ، فيتكشف منه ما يدل عليه .

( ٢٠ )

ولقد انكشف من فرع أبي جعفر من أبي مسلم هذا الشيء الذي دل عليه ، فلقد وجدنا أبا جعفر يقول لأبي إسحاق : اعرفه من وجهه ، والك ولاية خراسان ، ثم أجازة ،

اثنتان لا يدلان على خداع أبي جعفر بقدر ما يدلان على جزعه وفرعه ، فلقد أنسى أبو جعفر أنه ولي خراسان من قبل ذلك بقليل أبا داود ، وما نظنه كان يكذب حين كتب إلى أبي داود بذلك ،

ثم هو إن كان فعل الذي يعرض ليخدع ، وتنان لا يريد لخراسان هذا ولا ذاك ، وإنما كان يريد الإطمان ، فالتد دل عرضه على فرعه ،

فما نظن أبا جعفر أنسى أن القادم عليه لم يكن بعيداً عما كان من أبي داود مع أبي مسلم ، وما نظنه كان بعيداً عن الثمن الذي دفع لأبي داود ليكتب كتابه لأبي مسلم ، وهيه كان بعيداً فما هكذا تكون حيلة القادة ، وإذا جاز لك أن تشك في حيلتهم جاز لك أن تشك في أن الفرع قد دخل عليهم فأفسد عليهم حيلتهم ، بهذا نفس ما عرضه أبو جعفر على أبي إسحاق تفسيراً بين

اليقين والشك ، فإذا ما عرفنا أن أبا جعفر زاد فأجازه نفس ما عرضه أبو جعفر على أبي إسحاق تفسيراً كله اليقين ، وليس فيه شك .

فما هذا الإغراء الآجل والعاجل لرجل مثل أبي إسحاق ، ليس إلا رسول رجل يطلب الأمن وينشد الوفاء ، وما كان هذا ليغيب على فطنة أبي جعفر ، ولكنه كان فزعاً هو الآخر - كما حدثتك - فوعده وأجاز ، يضطرب في الأولى اضطراب فزع ، ويهون في الثانية هوان فزع .

ولقد رجع أبو إسحاق إلى أبي مسلم طامعاً فيما عند أبي جعفر ، فأحب أن يخلص له ، وكان غير طامع فيما عند أبي مسلم - إن كان ثمة عنده شيء - فتجرد عن الإخلاص له .

ولكن أبا إسحاق أنسى هو الآخر شيئاً ، أنسى أنه صديق لأبي مسلم ، أثره على غيره من الأصدقاء ، وأنسى أنه رسول والرسول موثمن .

ولكنها دنيا ، كما قلت لك ، غرت أبا داود ، وكان خليفة لأبي مسلم ، هو الذي استخلفه ورفعته ، وغرت أبا إسحاق ، وكان ثقة عند أبي مسلم ، هو الذي وثقه ووجهه .

ورجع أبو إسحاق يقول لأبي مسلم : ما أنكرت شيئاً ، رأيتهم معظمين لحقك يرون ما يرون لأنفسهم .

وقد نتخدع مع المنخدعين بأبي إسحاق فنقول : إن الرجل حدث بما رأى ، وإن أبا جعفر زيف الحال ليراها أبو إسحاق كما أرادها أبو جعفر ، وهكذا حدث الرجل بما كان .



ولكننا لا لنخدع مع المنخدعين في أبن إسحاق حين تعلم أن  
الرجل أعطى على أن يقول ما قال شيطان ؛ ولاية نحر اسان ، ومال  
أجيز به .

وما نظنه إلا سمع وعبد لا وعداً ، وما نظنه رأى إلا  
تهديداً ولم ير ترحيباً . ولكن الرجل قد أطعم بما ملأ حاضره  
ومستقبله فقال ما قال .

ولم يكن أبو مسلم جادا في شيء مما كان منه أخيراً حين أرسل  
أبا إسحاق ؛ ولكنه كان خائفاً هذا الخوف الذي ملأه رعباً وفزعاً ،  
وكانت في الرجل بقية من عزة ، فأراد ألا يسقط سقطة سريعة ،  
ولنما أخذ يمهّد لتلك السقطة ويمد في عمرها ، فأين حاله مع أبي حميد  
من حاله تلك ، وما بين الحالين وقت طويل .

ولقد أصبح أبو مسلم لا يصيح إلا لرعبه ، ويمنعه رعبه من أن  
يشنط لنفسه ، ويمنعه رعبه من أن يستمع لمن استمع إليهم أولاً ،  
هوؤلاء الذين أثاروا في نفسه خوفه الكامن .

فلقد كان اتصل بنيزك بعد أن حمل إليه أبو إسحاق ما حمل ،  
ولقد رأى فيه نيزك الخنوع والاستسلام ، فلم يشأ أن يكذب نفسه  
في غير طائل ، ولكنه كان على ذلك وفيّاً لرأيه الأول لم يشأ  
أن يخرج عنه حملة ، فقال لأبي مسلم : قد أجمعت على الرجوع ؟  
فقال أبو مسلم : نعم .

ولكن أبا مسلم - كما قلت لك - كان قد هان ، وكان قد  
استسلم ، وكان قد ألقى حبله في يد المقادير ، وهو الذي كان

حمله في يده ، يدلك على ذلك قوله متمثلاً ، وهو يفضي في الحديث مع نيزك :

ما للرجال مع القضاء محالة ذهب القضاء بحيلة الأقوام

وهكذا وجد نيزك نفسه بين يدي رجل ليس له منة فيشد من منته ، وليس له عزم فينفخ في عزمه ، بل وجدته رجلاً قد استسلم للقدر كما تستسلم الصخرة للموج .

ولكن نيزك على هذا كان يجد في أبي مسلم بقية من شروبقية من غدر ، لو حركنا فيه أثارت سائره ، وكان يجده في يأسه من الحياة يحرص على الحماة ، فكان في حاجة إلى من يوقظ فيه هذا الحرص ليغلب به ذلك البأس .

وهكذا عن نيزك أن يعبد الحماة لتلك الصخرة عابها تستطيع شيئاً ، فالتفت إلى أبي مسلم بقول له ، بعد أن عرف أنه راجع إلى المنصور : إذا عزمتم على هذا فخير الله لك ، احفظ عني واحدة : إذا دخلت عليه فاقتله ثم بايع من شئت ، فإن الناس لا يخالفونك .

مشورة غادرة من نيزك توائم تلك البيئة الغادرة ، ورأى ماكر كان صورة من تلك الصور الماكرة ، وما كانت الحياة إلا هذا الغابر وذاك المكر . بهذا عند طريقها أبو مسلم للعباسيين ، وبهذا عبد المرتبة العباسيون لأنفسهم ، وبهذا أراد نيزك أن يعبد طريقها لأبي مسلم .

وانكز أبا مسلم كان قد استرجع شيئاً ، وامتلأ ندماً على ما  
 فرط منه ، وكان قد مل الحياة شيئاً فلم يعد يحس نشاطاً للحياة ،  
 وكان قد فقد ثقته بالناس لأن الناس عاشروه على خوف ولم  
 يعاشروه على حب ، فلما بان ضعفه أو كاد بدأ كرههم  
 له أو كاد .

وسكت أبو مسلم لم يقل شيئاً لنيزك ، ثم كتب إلى المنصور  
 يخبره أنه منصرفاً إليه ، وما كان أبو مسلم في مسيره هذا مطمئناً ،  
 ولكنه كان ، كما أئتمس مسوقاً بقضاء الله إلى قضاء الله ، فترك أمره  
 إلى هذا القضاء .

وسار أبو مسلم إلى المنصور ، سيراً لا يملبه تدبر ولا يمليه  
 حذر ولا يمليه أمل ، ولا تدفع إليه إرادة ، ولكنه كان سيراً  
 عن وحى شتى وإلزام بادل وشعور مستور ، وهكذا كان أبو مسلم  
 مسيراً لا شيئاً ، والمرء إذا امتلأت نفسه بهذا الوحى وذلك للإمام  
 ر ذلك الشعور لم يعد يغنى مع هذه كلها حذر ولا تدبر .

وتكلم أبو مسلم مع قائد من قواده كلام الحى الميت فقال ،  
 ، وهو يستعذرنه على جنده : أبا نصر ، أقيم حتى يأتيك كتابي ،  
 فإن أتاك فتروا بنصف خاتم فانا كتبته ، وإن أتاك فخاتم كله  
 فام أختمه .

وانكز ما بال أبي مسلم أوصى أبا نصر بما أوصاه ؟  
 ترى هل كان يدبر لشورة إن مات مقتولا ؟

ما نبرئه من هذه ، وما نظنه أنه كان لا يعلم أنها ثورة فاشلة  
إن وقعت ، ولكنها بلبلة على كل حال أحب أن يجعلها ثمناً لقتله  
حتى لا يظن المنصور أنه كان غير شيء ، ولا أقل من أن يمضى  
أبو مسلم بشيء .

غير أن الذى نراه فى هذه الوصية شيء آخر ، كان هو ما  
يرمى إليه أبو مسلم ، وكان هو ما يبغيه ، فلقد كان لأبي مسلم  
بن يدي أبى نصر ما لك بن الهيثم متاع ومال ، ولقد خاف أن  
تختطف المنصور هذا المتاع وذاك المال بعد أن تختطف روحه ،  
ولقد رأى أبو مسلم أن يحرم المنصور ماله ومتاعه إن أبيحت  
له روحه ، ولقد شاء أبو مسلم ألا يعطى المنصور راحتين وحسبه  
راحة واحدة إن قتله .

من أجل ذلك أوصى أبو مسلم أبى نصر ، ومن أجل ذلك  
سار أبو مسلم أبى نصر بهذا الرمز ، وسنعلم هذا بعد قليل .

وورد كتاب أبى مسلم على المنصور ، كتابه هذا الذى بعث  
به إليه يخبره أنه قادم عليه ، ودفع المنصور كتاب أبى مسلم إلى  
وزيره أبى أيوب ، وكان لأبى مسلم خصما ، يرى حياته فى حياة  
المنصور ، ويرى فى ظفر أبى مسلم بالمنصور ظفراً له ، وما نحن  
هلى المنصور ما فى نفس أبى أيوب ، من أجل ذلك أتى إليه  
كتاب أبى مسلم .

ولو أراد المنصور لأبى مسلم خيراً لاختار غير أبى أيوب رجلاً

بشير عليه في أمر أبي مسلم ، ولكنه أراد بأبي مسلم شراً فلم يختر  
من الناس غير أبي أيوب .

وأخذ أبو مسلم يقطع الطريق إلى المنصور ، وأخذ المنصور  
وأبو أيوب يعدان العدة لاستقبال أبي مسلم .

ولكن الملوك أقوياء وضعفاء ، تمتلئ أيديهم بالعتاد كله ،  
وهم على ذلك يظنونها صفرأ من هذا العتاد كله ، هذا حين لا  
يكونون مع الحق ، وحين يغدرون ، وحين يظلمون ، وحين يجورون ،  
فيحسون الخور والجزع ، ويصور لهم الخور والجزع خصمهم شيئاً  
وقد يكون غير شيء ، فهم لذلك يأخذون في الحيلة ويأخذون  
في المداورة ويأخذون في الخداع ، يوثرون هذا الباطل كله  
على أن يكونوا صرحاء شجعان يبادون خصمهم علانية وفي  
وضوح النهار .

لقد كان أبو مسلم فرداً ، وكان سققدم على المنصور فرداً ،  
ولكنه مع ذلك أَرَهَبَ المنصور وأَرَهَبَ أبا أيوب ، وخاف المنصور  
وخاف أبو أيوب هذا الرجل الفرد ، فرجعا يحتالان ويداوران  
ويخادعان .

ولكن المنصور كان قد ترك هذا كله لأبي أيوب ، فلقد  
حركه إليه حين أعطاه الخطاب .

وخرج أبو أيوب يلتمس المعينين على الغدر من ذوي الحاجات ،  
وما أكثرهم حين يفسد الملوك على الناس ضمايرهم وذمهم ونفوسهم  
بمتاع الحياة .

خرج أبو أيوب يلتمس واحداً من هؤلاء فوقع على رجل يدعى سلمة بن سعيد بن جابر ه فقال له : هل عندك شكر ؟ وهو يريد منه أنه سوف يجزي النعمة خدمة ه وأنه سوف يدفع ثمن ما يعطى ه

ولقد حرص الناس في تلك الأيام على أن يقبلوا النعمة والعطاء لا يسألون عما سيدفعون ه وكانت النعمة عندهم شيئاً أغلى مما يدفعون ه وأكبر الظن أنهم كانوا يعلمون ما سوف يدفعون ه لما كانت النعم تشتري إلا بغدر أو شيء يفحش عن الغدر ه وكانت نفوسهم أسمح ما تكون بهذا الغدر أو ما يفحش على الغدر ه ولكنها كانت تجده شيئاً مستساغاً ه وتجده أسلوب الحياة ه وتجده لإرضاء لأولى الأمر ه وتجده آخر الأمر وسيلة لسلامتهم إن أرادوا الحياة ه

لهذا قال سلمة : نعم ه وارتقب من أبي أيوب ما سيطلب ه وارتقب من أبي أيوب ما سيطلب ه

وما كان لأبي أيوب أن يني في عرض ما يعطى ه وإن يني في عرض ما يطلب ه وقد وجد أذن الرجل واعية ه ونفسه واضية ه وقلبه متفتحاً ه

وأخذ أبو أيوب يقول ما يريد ه ولكن أبا أيوب كان على هذا ما كراً ه لم يسلك إلى غرضه مسلكاً صريحاً ه وما كان عليه إن سلكه ه فهو قد آمن أن الرجل طبع في يده الهدية بغير حساب له ه

ولكن الرجل كان على هذا يحرص على ألا يشتري جهراً  
وبيع علانية ، بقية من خلقه ، وإن شئت سميتها بقية من تظاهر  
بالخلق ، يريد هؤلاء المأجورون أن يظهروا بها .

من أجل هذا ترفع أبو أيوب في أسلوبه ولم يتدن ، ومن أجل  
هذا ترفع سلمة بن سعيد في إجابته ولم يتدن ، وجرى ما بين  
الاثنين على هذا النحو النبيل .

يعرض أبو أيوب على سلمة ولاية من الولايات غنية بخيراتها ،  
ويقبل سلمة قبول المرغوب فيه ، وهو يعرف لما اختير من بين  
عباد الله لهذه الولاية ، ويسأله أبو أيوب أن يجعل لأبي مسلم نصفها  
تكريماً من سلمة إن آلت إليه ، ويقبل هذا سلمة تكريماً منه ليجازي  
أبا أيوب على صنعه .

ويعود السائل محبباً والمحجب سائلاً ، فيسأل سلمة أبا أيوب :  
ولم أردت أن تخص أبا مسلم بهذا ؟ فيقول له أبو أيوب : لأن  
أمير المؤمنين يريد أن يوليه وبريح نفسه . ويسأل سلمة : ومن  
لى بهذا ؟ فيجيب أبو أيوب : سوف أستاذن لك على المنصور  
لترفع إليه ما تريد .

وكان بالقارىء لما ننكشف له ما بين هذا السؤال وذاك  
الجواب ، وكانى به لما يعرف مضمره .

والحديث الذى مر بين أن أنوب وبين سلمة إلى تلك الغاية  
خير كله جميل كله ، ولكنه لم يكن إلا هذا التمهيد الذى تدخل



به الشارح إلى نفس البائع ، والذي يحبه البائع ليتول عمدا يبيع  
غير مشين ولا معيب .

وإذ كان أبو أيوب قد انتهى من تمهيدته ، واطمأن سامع إلى أنه  
لم يشن ، بدأ أبو أيوب يقول : وعليك أن تلقى أبا مسلم في الطريق  
ونكلمه أن يجعل هذا فيما يرفع من حوائجه إذا دخل على المنصور .

هنا يبدأ البيع والشراء ، فأبو أيوب يريد أن يطمئن أبا مسلم  
أن الطريق إلى رضى أبي جعفر عنه معبد ، وأبو أيوب يريد  
أن يحمل هذا رجل ممن لا يظن أبو مسلم بهم شرا ، وأبو أيوب  
يريد أن يحمل هذا رجل راغب في هذا الخير حريص على أن  
لا يفلت منه ، ثم هو بعد هذا غر يظن أن ثمن ما سيأخذ هو حمل  
أبي مسلم على أن يقبل .

فهو من أجل هذا سوف يقول عن إيمان ، وسوف يجهد  
عن هذا الإيمان ، وسوف يكون طعما سائغا مغريا ما نظن أبا مسلم  
ينشئ عنه أولا يأنفت إليه .

ولقد مهد أبو أيوب لسلمة ليلقى المنصور فلقبه ، وحمله المنصور  
سلامه وشوقه إلى أبي مسلم ، فاستقامت تلك الأمنية في نفس سلمة  
ولم يبق إلا أن يفعل ما عليه .

وخرج سلمة جادا فرحاً ليلقى أبا مسلم ، ولقد لقي سلمة  
أبا مسلم بهذه النفس الجادة الفرحة . وكان أبو مسلم ذا نفس  
أظلمت باليأس ، يفعل فيها أى بريق من أمل ، فما إن لقيه  
سلمة وأخبره بما كان حتى "أشرق" نفسه وطابت ، لإشراقاً لم يقع  
على غيره فيعرف أهو عن نار أو نور ، وطيباً لم يأنس بسواه  
فيعرف إلى أية الراحتين هو . ولقد كان قبل ذلك كئيباً حزيناً  
فأصبح مسروراً ، ولم يزل مسروراً حتى قدم على المنصور .

أرأيت كيف اشترى أبو أيوب ، ثم أرأيت كيف باع سلمة ،  
 ثم أرأيت كيف يكون الملوك في سلطانهم ضعفاء أمام من لا سلطان لهم ،  
 حين يكتولون غادرين لا منصفين ، وجائرين لا عادلين ، ومع  
 الباطل لا مع الحق ؟ يهولهم الشيء الصغير ، ويوجسون شراً من  
 الحقيق ، ويمعنون في التدبير وكأنهم يدبرون لأمر خطير .

ولقد مر أبو أيوب بدوره فأعده أحسن إعداد ومثله خبر  
 تمثيل ، وبقى للمنصور دوره فلننظر ما هو فاعل .

كان أبو أيوب رعية وكان المنصور خائفة ، وكان أبو أيوب  
 يعطى ويأخذ ، وكان المنصور يعطى ولا يأخذ ، وكان أبو أيوب  
 يطمع في الخير ويخاف الشر ، وكان المنصور لا يطمع ولكن  
 يخاف ، وكان أبو أيوب يعرف الغدر ويتقن أساليبه ، وكان المنصور  
 تكره الغدر أكثر مما يحبه ويضطرب بين أساليبه .

فما إن وقع له أبو مسلم حتى ذكر أنه خليفة فاعتز ، وذكر  
 أنه محقق فعله أن يأخذ لنفسه ، وذكر أنه آمن فلم يخف ، وكان  
 الغدر له من كراهيته نصيب ، ومن حبه نصيب ، فجعل هذا الذي  
 من حبه بطلغى على ذلك الذي من كراهيته ، وجلس لأبي مسلم

يحاكمه ليفحصه وليدفعه بالحجة ، حتى إذا ما أخذه أخذه بحق ولم يكن غادراً .

ولقد كان المنصور رفيقاً بخصمه أول الأمر لم يشأ أن يفرغه ، أو أن يأخذه على غرة ، لأنه أحب أن يجلس إليه آمناً فيعاقبه هادئاً ، ويناقشه مطمئناً فيحاسبه ، يجد في هذا كله الراحة والشفاء ، فلما قتل أبي مسلم يشنى نفس المنصور ، ولكن الذي يشفيها هو أن يفرغ المنصور ما انطوت عليه نفسه من إحن وأحقاد لم يسعفها الزمن يوماً ليواجه بها أباً مسلم ويعلم بها .

من أجل هذا مهد المنصور لأبي مسلم ليلقاه ويجلس إليه آمناً هادئاً مطمئناً ، فلما إن دخل عليه وقيل يديه حتى أمره أن ينصرف ويروح نفسه لثلاثة ، ويدخل الحمام .

وانصرف أبو مسلم يفعل ما أمره به المنصور ، وما نظنه أنسى بهذا خوفه كله ، فلقد جرب مثلها من قبل .

وحين خرج أبو مسلم ليتبأ لشيء يظنه آمناً ، خلا المنصور لنفسه يعدها للزور الذي سيقوم به .

فدعى إليه أربعة من الحرس وألقى إليهم شيئاً .

ثم أرسل إلى أبي مسلم يستدعيه .

ودخل المسكن على المنصور ، وتبأ له المنصور يفرغ ما

في نفسه كله تهدياً ، فما كان أظلماء لهذا الخائن .

أمور كانت من أبي مسلم لم يرضها المنصور ، وأمور كانت  
من أبي مسلم للسفاح سكت عنه السفاح ولم تهدأ بها نفس المنصور ،  
وأمور كانت من أبي مسلم إلى المنصور انطلوت عليها نفس المنصور  
تضطرب بها وتغلي .

فلقد كان أبو مسلم أصاب مرة مع عبد الله بن غلى نصلين  
احتفظ بهما لنفسه وتعلقت بهما نفس المنصور ، وحين جلس  
أبو مسلم بين يدي المنصور كان هذا أول شيء سأله عنه .

يرى ذلك المؤرخون وأرى معه شيئاً آخر ، فلقد كان المنصور  
يعلم أن أبا مسلم يحتفظ بهادين بين طبات ملابسه ، ويعلم أن هذين  
هما سلاحه الذرى ، يدفع به عن نفسه حين يؤخذ أو حين يأخذ ،  
ولقد أحب المنصور ألا يترك له شيئاً يدفع به أو شيئاً يأخذ به ، من  
أجل هذا لم يبدأ حديثه إلا بهما ، ومن أجل هذا لم يأخذ في الحديثه قبل  
أن يجرده منهما ، فقال له المنصور : أخبرني عن نصلين أصبتهما مع  
عبد الله بن غلى ؟ فقال أبو مسلم : هذا أحدهما ، فقال المنصور  
أرنيه ، فأنضاه أبو مسلم وناوله المنصور ، يريد أن يبالغ في الأمن  
فأخذه المنصور ووضعته تحت فراشه وقد اطمأن ، ثم أقبل على  
أبي مسلم يعاتبه .

وكان بين السفاح وبين أبي مسلم أمر مضى سكت عنه السفاح  
ومات به ، لكن المنصور لم ينسه وعزاه عند ما وقع إلى تعالى أبي مسلم  
وطمعه في الاستئثار بالأمر دونه وكان هذا الأمر أبعد من أن يكون

تعالياً من أبي مسلم ، وأبعد من أن يدخل في هذا الطمع الذي  
خاله أبو جعفر .

ولكن الملك حين يكون اغتصاباً لا تأمن أن تدخل عليه  
هذه الظنون ، ولا تأمن أن تستحيل هذه الظنون عقائق ، ولا  
تأمن أن تصبح هذه الحقائق عقائد ، يستباح من أجلها الدم ،  
وتستحل من أجلها النفوس .

فلقد كتب يوماً أبو مسلم إلى السفاح برأيه في الموات ، هل  
يجل أخذه ؟ وكان مسلماً من المسلمين يرى أن يشير ، إن كان  
فيما يشير به نصحاء للمسلمين ، وكان مسلماً من المسلمين يرى أن  
تبصير الناس يدينهم واجب ، وردهم عن تعدى حدوده واجب .  
من أجل ذلك كتب أبو مسلم يشير عليه ألا يأخذ هذه الموات ،  
إذ أن أخذه لا يجلي .

وقال هذا أبو مسلم للسفاح مخلصاً في بعض الشيء ، مغرضاً في  
بعضه ، فلقد كان أبو مسلم يحب أن يصد السفاح عن تملك ينضاف  
إلى ملكه وساططانه ، ولقد فعل هذا باسم الدين ، وجد أن  
الدين يعينه ويسانده .

فهم هذا عنه السفاح فرد عليه بما يظن أنه وما كان  
على حق ، وفهم عنه أبو مسلم ما يريد أن يصل إليه ولم يكن في  
يده ما يمنع به السفاح عن أن يفعل فسكت .

وانتهى السفاح إلى هذه وفي نفسه شيء من أبي مسلم ، ولكنه  
لم يكن يملك عندها أن يمتضي في غيرها .

ولكنها بقيت في نفس أبي جعفر ، وها هو ذا قد ملك أن يفعل .  
وما أثارها أبو جعفر ليكشف لأبي مسلم عن ذلك الجانب  
الديني فيصغر هو ويكبر أبو مسلم ، وإنما أثارها ليجهل أبا مسلم  
في دينه وليعلمه أنهم أدرى بالدين منه ، فيكبر هو ويصغر أبو مسلم ،  
ثم لينتهي به إلى أنه كان يطمع في تسفيه رأيهم وتجهيلهم لتكون  
له الكلمة دونهم ، وبهذا تكون له الحجة عليه ، وكلاهما فاهم  
عن صاحبه مايراد ، ولكن ليس يملك أحدهما أن يديره على وجهه  
الصحيح ، فأبو مسلم كان صاحب محاولة يكشف لها وجهاً ويخفي  
وجهها ، والسفاح ومن بعده أبو جعفر كانا يعلمان هذا الوجه  
الخفي فحتدا به على أبي مسلم فبادلاه الرأي في هذا الوجه المكشوف ،  
وكان أمراً قد مر -- كما قلت لك -- ولكن فيه الدليل على انحراف  
أبي مسلم ، فلم يشأ أبو جعفر أن ينسأه .

من أجل هذا قال أبو جعفر لأبي مسلم : أخبرني عن كتابك  
إلى السفاح تنهاه عن الموات ، أردت أن تعلمنا الدين ؟

وما هي بكبيرة على نفس المسلم أن يستمع إلى أخيه المسلم  
يقول له رأيه ، فإن كان حقاً أخذ به ، وإن كان غير حق رده  
عليه بالمعروف والقول الحسن .

ولكنها كانت كبيرة على نفس السفاح ، كما كانت كبيرة  
على نفس أبي جعفر ، لأن وراءها معنى آخر ، هو ذلك الذي  
أشرت إليه .

ويجب السفاح أبا جعفر إجابة لا غبار عليها ، فيها مقنع وفيها

حجة ، ولكنها إن برأته من الأولى لا تبرئه من الثانية ، وما أراد أبو جعفر الأولى ولكنه أراد الثانية ، واستمع أبو جعفر إلى أبي مسلم بحبيب : ظننت أن أخذه لا يحل ، فاما أنا في كتابه علمت أنه وأهل بيته معدن العلم .

وهكذا أجاب أبو مسلم ، وهكذا لم يعد أبو مسلم حجة عليه لأبي جعفر في هذا ، إن كان أبو جعفر يريد هذا .

وسكت السفاح عن هذه لم يشأ أن يسترسل ، إذ كان همه هو أن يذكر أبا مسلم بما كان له وراء هذه ، وحسبه تلك التذكرة ، ثم انتقل أبو جعفر بأبي مسلم يذكره بما كان منه من مقدمه عليه في طريق مكة ، في ذلك الحج الذي مر بك .

وما كان أبو جعفر يريد من أبي مسلم جواباً يزيل ما في نفسه من غضب وريبة ، ولكنه كان يقصد لا شك في أن يذكره بماضيه منه .

ولكن أبا مسلم ظن الأمر عتاباً فأخذ يدلي بعذرده ، وأخذ يقول لأبي جعفر ، كرهت اجتماعنا على الماء ، فيضرب ذلك بالناس فتقدمت لك لارفق .

وسكت أبو مسلم عند هذا ، وهو يظن أنه قال شيئاً ، وسكت أبو جعفر عن هذا ليعرف أبا مسلم أنه لم يقل شيئاً .

وأخذ أبو جعفر في غيرها ، فقال لأبي مسلم : فقولك لمن أشار عليك بالانصراف إلى طريق مكة ، حين أتاك موت أبي العباس ، فضيت ، فلا أنت أقمت حتى ألتفك ولا أنت رجعت إلى ؟



ومجيب أبو مسلم : منعني من ذلك ما أخبرتك من طلب الرقي بالناس . وقلت : تقدم الكوفة وليس عليك من خلاف . وكما سكت ، أبو جعفر فيما سبق سكت في هذه . ثم أخذ في غيرها . فقال لأبي مسلم : فجارية عبد الله أردت أن تتخذها ؟ ومجيب أبو مسلم : لا . ولكني خفت أن تضيع فحملتها في قبة . ووكلت بها من يحفظها .

وسكت أبو جعفر وأخذ في غيرها ، وقال : فمر اغمستك وخروجك إلى خراسان .

ومجيب أبو مسلم فيقول : خفت أن يكون قد دخلك مني شيء . فقلت : أتى خراسان فأكتب اليك بعذري فأذهب بما في نفسك . وسكت أبو جعفر عن هذه وأخذ في غيرها . فقال : فالمال الذي جمعته بخراسان ؟ ومجيب أبو مسلم فيقول : أنفقته بالحناء تقوية لهم واستصلاحاً .

وسكت أبو جعفر عن هذه وأخذ في غيرها : أأنت الكاتب إلى تبدأ بنفسك وتخطب عني آمنة بنت علي ، وتزعم أنك ابن سليل ابن عبد الله بن عباس . فلقد ارتقيت لأأم لك مرتقى صعباً .

وهكذا أراد أبو جعفر أن يفصح عما في نفسه ، وإن كان قد أفصح عنها بصمته . فعقب بما عقب به بتلك الكلمة الحاكمة في أمر أبي مسلم ، وما ترك له أن يجيب ، لأنه لم يكن يريد استصلاح ما بينه وما بين أبي مسلم ، وما ألقى عليه ما ألقى من أسئلة ليأبى أبو مسلم

يعلمه ، ولكنه كان قاصداً أن يذكره بسيئاته ليشقى نفسه ، وليعرف  
أبا مسلم أنه لم ينس شيئاً .

من أجل هذا لم يترك أبا مسلم ليحيب كما أجاب أولاً ، بل مضى  
يفرغ ما عنده من أسئلة ليفرغ ما في نفسه من غل ، فضى يقول :  
وما الذى دعاك إلى قتل سليمان بن كثير مع أثره فى دعوتنا ، وهو  
أحد فتياننا ، قيل أن ندخلك فى شىء من هذا الأمر ؟

وكأنى بأبى جعفر قد أراد أن يستريح شيئاً ، وكأنى بأبى مسلم  
قد ظن أن أبا جعفر يريد أن يستمع إليه ، أو كأنى بأبى مسلم قد أراد  
أن يقول شيئاً ، فقال : أراد الخلاف وعصاى فقتلته .

( ٢٣ )

أخلى كنانا المنصور جرى الحديث بين أبي جعفر وبين أبي مسلم ،  
يريد أولهما شيئاً ويظن الثاني منه شيئاً ، وكأني بأبي مسلم قد فطن  
أخبر الأمر إلى ما يريد أبو جعفر حديثه ، فملكته ثورة وملكته عزة  
واندفع يقول في نأس : لا يقال هذا لي بعد بلائي وما كان مني ؛

قال هذا أبو مسلم بعد ما عيل صبره ، وبعد ما تبين له أن  
أبا جعفر لا يريد غير أن يؤلمه ويشفي نفسه ، ولقد عجل أبو مسلم  
بنفسه ، واستعجل أبا جعفر في أمره ، ووجد أبو جعفر الفرصة  
مواتية إلى أن يقضي في أمر خصمه ويحمل عليه ، فقال له :  
يا ابن الحبيثة والله لو كانت أمة مكانك لأجزأت ، إنما عملت  
في دولتنا وبريحتنا ، فلو كان ذلك إليك ما قطعت فتيلاً .

تلك الكلمة التي ملأت نفس أبي جعفر من قبل ، وصرح بها  
للسفاح ، فيما مر بك ، وها هو ذا يصرح بها لأبي مسلم ، وما كان  
أحرصه على أن يقولها له .

وعرفه أبو مسلم ما وراء هذه الكلمة من أمر مبيت ، وعرف  
أنه مقتول فاستخزى ، ولأن وضعف وهان ، وأخذ بيد أبي جعفر  
يقبها ويحاذر إليه .

ولكن ما بال أبي مسلم لا يحب أن يموت كريمةً ، وما باله  
يخشى الموت وقد نشأ على الموت ، وما باله لا يكون القائد الشجاع  
على فراش الموت كما عهدنا القواد الشجعان على فراش الموت ،  
وكانه قد عز عليه أن يقضى بيد أبي جعفر ، وكان يحب أن يقضى  
أبو جعفر بيده هو ، وعز عليه أن يفقد الحيلة وهو الذي كان محتال ،  
وعز عليه أن يضيق عليه وهو الذي كان يضيق على الناس ،  
وعز عليه أن يخرج من هذا الملك الذي بناه خروج من لا يد له فيه ،  
ولكنه كان على كل حال ضعيفا ذليلا لا تعطى آخرته ، ما أعطته  
سابقته : ولقد كان أبو مسلم يعلم - وما نظنه كان يجهل - أن أبا  
جعفر لن يلين له ، ولن يغنيه عنده تدلله ، فما باله لم يخرج من الدنيا  
كبيراً كما دخلها كبيراً ؟

وما رأينا أبا جعفر لان لخضوع أبي مسلم واستكانته ، بل رأينا  
أمعن في كبريائه وغطرسته ، فزاد المهموم الضعيف الدليل هما ،  
وزاده ضعفاً ، وزاده ذلة ، فقال له : ما رأيت كالיום والله ، فما زدتنى  
إلا غضباً .

هنا صحاح أبو مسلم إلى نفسه ، أو صحت فيه نفسه ، وكنا نحب  
أن يصحو أبو مسلم إلى نفسه أو تصحوفه نفسه قبل هذا ، ولكن  
تلك الصحوة لم تلم بأبي مسلم إلا متأخرة ، فإذا هو يقول للمنصور :  
دع هذا ، فقد أصبحت ما أخاف إلا الله تعالى ،

عندها غضب المنصور غضبته الصريحة ، وكانت من قبل غضبة  
مكتومة ، فشم وسب وصفق بيده على الأخرى ، فخرج الحرس

على أن مسلم من وراء الستر ، فضربه أحدهم فتقطع حائل سيفه ، أعنى  
خمائل سيف أبي مسلم .

وحده رأى أبو مسلم الموت هلع ثانية ، ولان ثانية ، وضعفت  
ثانية ، وأنسى أنه كان شجاعاً منذ حين قريب ، فالتفت إلى أبي جعفر  
يقول له : استبقني لعدوك يا أمير المؤمنين .

كلمة جرت على لسان أبي مسلم لا تعطى لصاحبها إلا الخزي  
ولا تضعه إلا في سلك المهينين .

ولقد شاء المنصور أن تكون آخر كلمة يخرج بها أبو مسلم  
من دنياه في سمعيه هي تلك الكلمة التي رد بها أبو جعفر عليه :  
لا أبقي الله إذن ، وهل لي أعدى منك !

رددها أبو جعفر مرة ومرة لتلا سمع أبي مسلم ، ولخرج من  
الدنيا منكوباً في نفسه ومنكوباً في كرامته ومنكوباً في جاهه ،  
وليمض وكل جارحة فيه تحمل همّاً .

وكان كلما اعتورت السيوف أبا مسلم صاح : العفو ! العفو !  
وأبو جعفر يصيح به ساخراً متهمكا : يا ابن اللخاء ، العفو  
والسيوف قا . اعتورتك !

وهكذا مضى أبو مسلم ذليلاً على فراش الموت ، وقضى عليه  
أبو جعفر مشتتاً ، قد بلغ نفسه ما أرادت ، منتقماً لا يرده عن  
انتقامه راد ، معتبلاً ينشد على جثة أبي مسلم .

زعمت أن الدين لا يقتضي فاستوف بالكبل أبا مجرم  
سقيت ، كما كنت تسقى بها أمر في الحلق من العلقم

وما صادق أبو جعفر نفسه حين أخذ أبا مسلم بجرائره لم ترتكب  
إلا باسمهم ، ولم تفعل إلا من أجلهم ، ولو أنه أراد أن يصدق  
نفسه لقال : إنه أخذه بجرائره معه لا بجرائره مع الناس .

ولكنه عدل الله وقصاصه يقع بالمسئء ، لا بعينيك كيف وقع  
وعلى أى صورة كان ، فيسلط الله الظالمين بعضهم على بعض ليبوءوا  
جميعاً بالإثم .

ولقد قتل أبو مسلم من عباد الله فأسرف : يروى الرواية أنه قتل  
في أيامه نحواً من ستمائة ألف صبراً ، كان هذا كله في إقامة دولة  
وفي تمكين نفر من السلطان ، وما قتله الناس ولكن قتله من أراد  
أن يفرضهم هو على الناس .

وما لقى المنصور عناء كثيراً بعد قتل أبي مسلم ، ولقد صرف  
الناس عن التفكير في مقتله بأيسر حيلة .

كان صاحب أبي مسلم ، وهم نفر كانوا قد انتظروه بالباب ،  
فخرج إليهم رجل من رجال المنصور يخبرهم أن الأمير — يعنى  
أبا مسلم — يريد القائلة عند أمير المؤمنين ، ورأوا المتاع ينقل ، فظنوه  
صادقاً وانصرفوا .

وكان لأبي مسلم أصحاب آخرون يريدون أن يكسبوا من مقتل  
أبي مسلم ، فأعطاهم المنصور جوائزهم فسكتوا .  
أما هذا الذى استخلفه أبو مسلم على قتله — أضى أبا نصر  
مالك بن الهيثم — فلم يكلف هو الآخر المنصور عسراً ، فكان له  
معه حديث طريف سأحدثك به بعد قليل .

## ( ٢٤ )

وقبل أن يفرض أبو مسلم العباسيين على الناس فرض هو سلطانه على الناس ، ملائهم منه خشية ، وملائهم منه رعباً ، وملائهم منه خوفاً ، لا يعرف حكومة تخضع هو لها مع الناس ، ولا يعرف ثمناً لأرواح الناس ، ولا يعرف وزناً لحقوق الناس ، فاجتمع الناس حوله يظنهم معه بقلوبهم وعقولهم ، وإذا هم معه يخوفهم وفرعهم ، ولما قتل أبو مسلم واطمأن الناس إلى أنه قتل ذهب عن الناس خوفهم وفرعهم واستقامت لهم قلوبهم وعقولهم ،

دخل عيسى بن موسى على المنصور بعد أن فرغ المنصور من قتل أبي مسلم ، وكان عيسى ما كان صلة بالمنصور وجاهاً ، وكان يومها يتغدى عنده ، فقال : يا أمير المؤمنين ، أين أبو مسلم؟ فقال المنصور : قد كان ها هنا ،

فقال عيسى : قد عرفت نصيحتته وطاعته ورأى الإمام إبراهيم فيه .

وما قال عيسى ما قال إلا وهو يظن أن أبا مسلم لا يزال حياً ، ولربما ظن أنه غير بعيد منهما يسمع .

فلقد كان لعيسى في أبي مسلم رأى غير هذا سار به المنصور وجاهره به ، حين كان أبو مسلم بعيداً عنهما ، ولقد عرف المنصور لعيسى رأيه في أبي مسلم ، سمعه منه سراً وجهراً ،

وما كان يسمع المنصور من عيسى ما سمع نبي علم ما عند  
الرجل من فزع ، على جلالة قدره وقربه منه ، وحتى علم ما عند  
الرجل من خوف وهو في ظله ، يخاف أبا مسلم ولا يخافه ، ويحذر  
أبا مسلم ولا يحذره ، عندها أراد المنصور أن يرد على الرجل نفسه  
ولكن في عنف ، وعندها أراد المنصور أن يرد على الرجل عقله  
ولكن في تأنيب ، وعندها أراد المنصور أن يرد على الرجل خلقه  
ولكن في تهكم ، فقال له : يا أحمق ، والله ما أعلم في الأرض عدوا  
أعدى لك منه ، ها هو ذا في البساط ، عندها استخزى عيسى  
من نفسه ، ولكنه على هذا ملك أن يحمد الله ويشكره على ذهاب  
أبي مسلم مقتولا ، وذهاب رهبته وخشيته وفزع وخوفه من قلبه ،  
وأراد المنصور بعد هذا أن يخبر ما عند الناس ، فدعا إليه أبا إسحاق ،  
وكان قد بلغ المنصور أن أبا إسحاق هذا أشار على أبي مسلم أن يأتي  
خراسان ، فقال له : أنت المانع عدو الله على ما أجمع عليه ؟ فكفك أبو  
إسحاق عن الكلام وجعل يلتفت يمنياً وشمالاً خوفاً من أبي مسلم ،  
وأحس المنصور بالخوف يملأ قلب الرجل فقال له : تكلم بما أردت  
فقد قتل الله الفاسق ، وأمر بإخراجه . وما إن رآه أبو إسحاق حتى خر  
ساجداً لله فأطال ، ورفع رأسه فقال : الحمد لله أمني بك اليوم ، والله ما أمنت  
يوماً واحداً منذ صحبتته ، وما جئته يوماً قط إلا وقد أوصيت وتكفنت .  
ثم رفع ثيابه الظاهرة فإذا تحتها ثياب أكفان جديد . وقد تحنط .  
وكان في هذا علل لأبي إسحاق ، استقدمه المنصور ليخبر ما عنده  
ثم ليقتله ، فإذا هو يرى ضعفه فيرحمه ، والنفت إليه يقول :  
استقبل طاعة خليفتك ، وأحمد الله الذي أراحك من هذا الفاسق .



عرف المنصور بهذين ما عند الخائفين ، وأراد أن يعرف  
ما عند غيرهم ممن يملكون شيئاً من شجاعة ، ومن ملكوا شيئاً من  
خلاف قديم على أبي مسلم ، ليطمئن على ما فعل ، فما أخرج كل  
ذى صنع إلى قائل يقول له : أصبت ، لهدأ نفسه ويطمئن قلبه ،  
وهكذا كان أبو منصور متعطشاً إلى هذه الكلمة متلهفاً ليسكن  
ويطمئن .

من أجل هذا دعا إليه جعفر بن حنظلة يسأله رأيه ، فقال له :  
ما تقول في أمر أبي مسلم ؟ قال : يا أمير المؤمنين ، إن كنت أخذت  
من رأسه شجرة فاقتل ثم اقتل .

فقال له المنصور : وقد استراح : وفقك الله .

فلما نظر جعفر بن حنظلة إلى أبي مسلم مقتولاً قال : يا أمير  
المؤمنين ، عند من هذا اليوم خلافتك .

وكان جعفر بن حنظلة كان يعرف ما عند المنصور ، وكأنه  
كان يستملئ عن رأيه وعما في نفسه ، فلقد كان هذا حقاً ما يشغل  
المنصور ، وكان هذا حقاً ما يحس به المنصور .

وهكذا مر مقتل أبي مسلم يسيراً سهلاً ، وفرغ المنصور من  
حواله وأخذ يعد بصره إلى غيرهم .

فذكر أبا نصر مالك بن الحيثم ، هذا الذي كان أبو مسلم  
استخافه وترأى عنده ثقله ومتاعه ، لا يعنيه أبو نصر ولكن يعنيه  
ما عنده حتى يهزمه دونه ، وحتى لا يكون له به قوة ، فكتب إليه  
كتاباً على لسان أبي مسلم يأمره بحمل ثقله وما خلف عنده وأن يقدم .

وختم المنصور الكتاب بخاتم أبي مسلم ، لا يعلم ما أوصى به  
أبو مسلم أبا نصر ، حين ودوعه الوداع الأخير .

وما إن رأى أبو نصر الخاتم تاماً حتى علم أن أبا مسلم لم يكتب ،  
وحتى علم أن أبا مسلم قد قتل ، فقال : فعلتموها ! وانحدروا إلى  
همدان ، وهو يريد خراسان .

وكما لم يستعص أبو مسلم على المنصور لم يستعص أبو نصر ،  
وكما احتال المنصور في أمر أبي مسلم احتال في أمر أبي نصر .  
وهكذا كان العصر عصر حيلة ، وكان الحكم يقوم نصفه على  
الخداع ونصفه على القوة ، يسبق الخداع القوة ، وقد تسبق القوة  
الخداع ، وكان أمر أبي نصر كأمر أبي مسلم تسبق الحيلة فيه القوة .

فلقد كتب المنصور لأبي نصر يعهد إليه بولاية شهر زور ،  
ثم كتب في الوقت نفسه إلى واليه على همدان — وهو زهير بن  
التركي — يقول له : إن مر بك أبو نصر فاحبسه .

وكانت نادرة طريقة ، فقد سبق كتاب زهير إليه وأبولنصر  
عنده بهمدان ، وما كان لزهير أن يبطن في تنفيذ أمر المنصور ،  
فما إن قرأ الكتاب حتى قال لأبي نصر : قد صنعت لك طعاماً فلو  
أكرمتني بدخول منزلي ؟

وما كان لأبي نصر أن يرد دعوة صديق لم يسبق منه إليه غدر ،  
ولم يك في شك منه ، فلبى بدعوته وحضر عنده ، فاحتجزه  
زهير وحبسه .

تم قدم صاحب العهد على أبي نصر بولايته على شهر زور ،  
ورأى زهير الكتاب كما رآه أبو نصر ، فإكان من زهير إلا أن خلى  
سبيل أبي نصر فخرج .

وكان المنصور قد كتب كتاباً ثانياً لزهير بعد كتابه الأول  
بأمره فيه بقتل أبي نصر ، ووصل هذا الكتاب بعد خروج أبي نصر  
بيوم واحد ، فقال زهير للرسول : جاءني كتاب بعهد فخليت  
سبيله .

وهكذا نجا أبو نصر من موت محقق ، لأن الخيلة لم تكن  
قد أحكمت ، ولكن أنا بصر هذا الذي فر ولم يع ، وعى حين فر ،  
فرأى أنه مضيق عليه ، ورأى أنه إن أمعن في الفرار زاد من سخط  
المنصور عليه ولم يغني عن نفسه شيئاً .

من أجل ذلك خرج أبو نصر على المنصور يريد أن يعالج الأمر  
قبل استفحاله ، ورأى إن هو أدلى بعلر نجا ، لاسيما والخلاف بينه  
وبين المنصور ليس قديماً قدم الخلاف بين المنصور وأبي مسلم ،  
وتلقى المنصور أبا نصر غاضباً لا شك ، فقال له : أشرت على  
أبي مسلم بالمضي إلى خراسان .

وكان أبو نصر صريحاً جريئاً ، أراد أن يقول الحق فينجو به  
أو يهلك ، عزيزاً على الحاليين ، فقال للمنصور ، نعم ، كانت له  
حندی آباد فنصحت له ، وإن اصطفاني أمير المؤمنين نصحت له  
وشكرته .

وهذا صنف من الناس لا يؤمن شره ، يؤجر فيعمل على خير  
وجه ، وهو يظن أن هذا إخلاص ، يقبله المستأجرون على حملاته ،  
ليقبلوا على يديه شيئاً وليقتوا على خصومهم الإفادة منه ، ولكنهم  
يمشون معه على حذر ، ولن يكلفهم هذا كثيراً ، لأنه ليس من  
ذوى الرأى وإنما من ذوى الأجر ، والفرق بين الاثنين أن أولهما  
لا يرضى إلا إذا حققت له رأيه ، وثانيهما ترضيه إن حققت  
له أجره ، والأجر تعطيه غير مضار ، والرأى هو ما تعيش  
له وتعطى الأجر من أجله .

من أجل هذا عفا المنصور عن أبي نصر ، ومن أجل هذا  
الأجر عاش أبو نصر على باب المنصور ، ومن أجل هذا كان  
المنصور منه حذراً يريد أن يعرف ما عنده .

ولكن أبا نصر لم يجد شارياً يغلى في الأجر ، فكفى المنصور  
هذا الحذر ، وكان عاملاً بأجره ، ولا أقول مخلصاً .

فلقد خرج الراوندية على المنصور عام أربعين ومائة ، والراوندية  
من أهل خراسان ، كانوا على رأى أبي مسلم صاحب الدعوة ، ودخلوا  
عابه مدينته وأحاطوا به ، وكادوا يقتلونه ، أو كان يوماً ينفع  
أبا نصر لو كان صاحب رأى ، ولكنه كان صاحب أجر ،

وليس بين الراوندية من يرفع له ما يرفع للمنصور ، من أجل ذلك  
وقف على باب المنصور وهو يقول : أنا اليوم بواب لا يدخل  
أحد وأنا حي ،  
وما غابت هذه عين المنصور ففسى صدره ، وعلم أن المأجور  
لأرأى له ، وأنه قلبه وفي له .

ولقد تلقى المنصور بعد هذا اليوم مقاليد الحكم مطمئناً ، لم يسلم  
من خارجين ومناوئين ، ولكنهم كانوا قلة وكانوا دون أبي مسلم  
شبهة وحيلة وقوة ، من أجل ذلك لم يجهد المنصور بالخلاص  
منهم كثيراً ، وإنما كان أمرهم عليه يسيراً ، واستقامت الأحوال  
للمنصور ليحكم .

وكان المنصور رجلاً آخر غير السفاح ، أو قل : إن السفاح  
كان رجلاً خلق في الفتنة ، واستقبل الفتنة ، وعاش بين الفتنة ،  
فلم يكن بد من أن يكون عنيفاً ، وأن يكون قاسياً ، وأن يكون  
غادراً ، فما تعرف الفتن غير هذه الأخلاق وما تكتب الغلبة للمتصرين  
في الفتن إلا بهذه الأخلاق .

من أجل هذا عنف السفاح وقسا وغدر ، وكان المنصور في أثره ،  
مضى السفاح وخلف له ذيولاً من الفتنة ، فكان لا بد للمنصور  
من أن يكون عنيفاً قاسياً غادراً هو الآخر .

ولكن ذئب الذئبوك سرعان ما انقطعت ، وسرعان ما عادت  
الحياة أمناً .

من أجل هذا عنف المنصور وقسا وغدر صدر حياته ، ثم عاد  
رحيماً شفوفاً أميناً سائر حياته ٥

ولكن المنصور كان ذا طبع ، وكان السفاح ذا طبع آخر ،  
وما نظنك غاب عنك موقف المنصور بين ابن هبيرة والسفاح  
حين حمل أمانه وغدر السفاح بأمانه ، وكادت تكون بين السفاح  
والمنصور خصومة ، وما نظنك غاب عنك سعيه لتأمين بعض  
أنصار ابن هبيرة ، وما كان من السفاح معه ، فالمنصور لا شك  
كانت فيه رقة وكانت فيه استجابة للوفاء ، وما حمل خبرهما إلا مع  
تلك الضرورات التي تبيح المحذورات ، كما يقولون ٥

وما سلم المنصور من أهله وما سلم من بقية للهاشميين ، فلقد شق عليه عصا الطاعة سليمان بن علي ، وأخوه عبد الله بن علي ، وكان خطبهما يسيراً .

فلقد زعم محمد بن عبد الله بن الحسن بن حسن بن علي بن أبي طالب أن المنصور بايعه ليلة تشاور بنو هاشم بمكة ، حين اضطرب أمر مروان بن محمد .

فلما ولي المنصور لم يكن همه إلا أمر محمد والمسألة عنه ، فذلك شيء ينقض عليه الملك من أساسه .

ولقد جد المنصور في طلب محمد ، نشر في المدن عيونه ، ونشر في المدن رجاله ، كلهم يجد في أثر محمد ، ومحمد يسعى سعيه خفية ، والمنصور يسعى سعيه علانية ، كل يريد أن ينال من أخيه ، يشتط المنصور مع قرابة محمد حيناً ويلين حيناً ، ولكنه على كل حال قتل منهم نفرأ فأفطع في القتل ، وحبس منهم نفرأ فأغلظ في الحبس ، وهكذا ارتد المنصور إلى الفتنة التي استقبلت السفاح ، فكاد أن يبلغ فيها مبلغ السفاح .

وفي عام خمس وأربعين ومائة ظهر محمد بن عبد الله بن الحسن  
بالمدينة ، ظهر في وقته الذي واعد أخاه إبراهيم على الخروج معه ،  
والثف حوله نفر من أهله بالمدينة ونفر من شيعته ، وقصدوا  
السجن فأخرجوا من فيه ، وأتوا دار الإمارة فغلبوا عليها ، ثم أتى  
محمد المسجد فصعد المنبر فخطب الناس خطبة أحب لك أن تعيها ،  
إذ فيها بيان عما يريد محمد بالمنصور والبيت العباسي ، قال بعد  
أن حمد الله وأثنى عليه : أما بعد ، فإنه قد كان من أمر هذا الطاغية  
عدو الله أبي جعفر ما لم يخف عليكم من بنائه القبة الخضراء التي  
بناها - يعني مدينته - معاندة لله في ملكه وتصغيراً للكهبة ، وإنما  
أخذ الله فرعون حين قال : أنا ربكم الأعلى ، وإن أحق الناس بالقيام  
في هذا الدين أبناء المهاجرين والأنصار والمؤمنين ، اللهم إنهم  
أحلوا حرامك وحرموا حلالك وأمنوا من أخفت وأخافوا من  
أمنت ، اللهم فأحصهم عدداً واقتلهم بدداً ولا تغادر منهم أحداً .

أما الناس ، إني والله ما خرجت بين أظهركم وأنتم عندي  
أهل قوة ، ولكني اخترتكم لنفسي .

والله ما جئت هذا وفي الأرض مصر يعبد الله فيه إلا وقد  
أخذ لي فيه البيعة .

ومكنا ظهر محمد هذا الظهور ، وهكنا أعلن محمد دعوته ،  
ومكنا بدأ الخلاف القديم الذي كان بين الأمويين والهاشميين  
يأخذ شكلاً جديداً ، فأصبح بين الهاشميين وبينهم من العباسيين ،



وهكذا انفتح على الناس باب جديد من أبواب الجهاد سوف يدخلونه  
باسم الدين مرة ثانية ، ويقتلون ويشردون .

واستولى محمد على المدينة وأصبحت له ، فولى عليها من اختار ،  
وعلى قضائها من اختار ، وعلى شرطتها من اختار ، وعلى بيت السلاح  
من اختار ، وعلى ديوان العطاء من اختار .

وكان أهل المدينة قد استفتوا مالك بن أنس ، وقالوا له : إن في  
أعناقنا بيعة لأبي جعفر ، فقال لهم : إنما بايعتم مكرهين وليس  
على مكره يمين .

فأسرع الناس إلى محمد يبائعونه ويخضعون بيعة أبي جعفر ،  
لم يتخلف منهم إلا قليل .

وكان في الهاشميين رجل له بقية من عقل يزن الأمور بميزانها  
لا يغويه حقه على المطالبة بمحال معه سفك الدماء ، وقتل الأبرياء ،  
وتحميل الناس مالا يطيقون .

ولكنها كانت ثورة لا يستجاب فيها لمثل هذا الهاشمي إسماعيل  
ابن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ، وكان شيخاً كبيراً ، ودعا  
محمد إلى بيعته فقال : يا ابن أخي ، أنت والله مقتول فكيف أباعك ؟  
وكان إسماعيل يعرف ما عند محمد وما عند المنصور ، لا يعنيه

أن محمداً على حق ولكن يعنيه أن المنصور على قوة ه ولا يعنيه  
أن يتخلف عن بيعة ابن أخيه ه ولكن يعنيه ما سينصب على ابن  
أخيه والاس ه من أجل ذلك لم يعطه بيعته ه ومن أجل ذلك كشفت  
له عما سيناله ه وهو يعنى ما سينال الناس معه ه

وكانت لكلمة إسماعيل هذه فعلها في نفس من الناس ه فانصرفوا  
عن محمد ولكنهم كانوا قلة ه

ولقد ثار الناس مع محمد حباً في الهاشميين شيئاً ه ولكنهم  
كانوا في حقيقة الأمر يصعدون عن هذا الضيق القار في نفوسهم ه  
فلقد شهدوا للعباسيين عنفاً وعسفاً وشهدوا للعباسيين ظلماً وجوراً ه  
وما نطق الناس للعنف والعسف والظلم والجور ه وإنما خلقوا  
يبغون الأمن والطمأنينة والعدل والرفق ه هكذا علمهم الإسلام ه  
وهكذا أراد لهم الإسلام هذه الحياة ه

فإن وجد الناس محمداً يثور حتى ثاروا ويؤيدونه لهاشميته  
في ظاهري الأمر ه ويؤيدونه لتلك المعاني التي ينشأونها في باطن الأمر ه

ولكن الهاشميين غير إسماعيل كانوا يبغون ملكاً ه وكانوا  
يبغون ثاراً ه وكانوا يبغون انتصاراً ه فكانت ثورتهم غير ثورة  
الناس ه من أجل هذا كان إسماعيل بما قال غريباً عليهم ه فتسعى  
إليه حادة بنت معاوية منكرة عليه ما قال ه فتقول له ه يا عم ه  
إن إخواني قد أسرعوا إلى ابن خاتم ه وإناك إن قلت هذه المقالة  
تخطت الناس عنه فيقتل ابن خاتم وإخواني ه

## ( ٢٧ )

ولكن اسماعيل كان ذا رأى وليس ذا غرض ، فبأنى إلا ما قال  
أولا ، فتعدو عليه حمادة فتقتله .

وطير خبر ظهور محمد بالمدينة وما كان منه إلى المنصور ،  
فأرسل المنصور إلى عمه عبد الله بن علي وهو في الحبس ، وكان  
ذا رأى ، يستشير به : فأبى عبد الله أن يشير ، وقال : إن المحبوس  
محبوس الرأى ، فأخرجني حتى يخرج رأى .

فانظر إلى ما كان من المنصور لتعلم أن الأمر كان ملكاً يحرص  
عليه المنصور لنفسه ، ويحرص عليه المنصور لأهل بيته ، فلقد قال  
المنصور لعمه : لو جاءني هذا الرجل حتى يضرب بابي ما أخرجتك .

ثم قال : وأنا خير لك منه ، ثم قال : وهو ملك أهل بيتك .  
وما سمع عبد الله هذه الأخيرة حتى لان ونسى كل شيء ،  
فإذا هو يشير على المنصور ، وإذا المنصور يسمع له ، وإذا المنصور  
يعضى ما أشار به عليه عمه .

ولقد أشار عبد الله على المنصور أن يحجم على أكباد أهل الكوفة ،  
وهم شيعة أهل هذا البيت وأنصاره ، فن خرج منها إلى وجه من  
الوجوه ، أو أتاها من وجه من الوجوه ، فليضرب عنقه ، كما

أشار عليه أن يستعين بأهل الشام ، وأن يجعل عليهم مسلم بن قتيبة .

وقبل هذا جرت بين المنصور وبين محمد كتب ، أشبه بتلك التي كانت بين يزيد والحسين .

وكما رغب يزيد الحسين في المال والجاه والمناصب رغب المنصور محمداً في المال والجاه والمناصب ، وكما أبقى الحسين على يزيد المال والجاه والمناصب أبقى محمد على المنصور المال والجاه والمناصب ، وكما أصر الحسين على أن تكون الحرب بينه وبين يزيد ، أصر محمد على أن تكون الحرب بينه وبين المنصور ، وكما أخذت الحرب بين يزيد والحسين وأعطت أخذت الحرب بين المنصور ومحمد وأعطت ، وكما غدر بالحسين رجال وانفض عنه رجال ، غدر بمحمد رجال وانفض عنه رجال ، وكما قتل دون الحسين رجال قتل دون محمد رجال ، وكما قطع رأس الحسين وأرسل إلى يزيد ، كذلك قطع رأس محمد وأرسل إلى المنصور ، وكما قتل مع الحسين ناس قتل مع محمد ناس ، لكن المنصور زاد فأخذ أصحاب محمد الباقين فصلبهم صلبين ، وبعد ثلاث ألقتوا على مقابر اليهود ، ثم ألقتوا بعد ذلك في خندق .

وبقي إبراهيم أخو محمد لا تفره أرض ، مرة بفارس ، ومرة بكرمان ، ومرة بالجليل ، ومرة بالحجاز ، ومرة باليمن ، ومرة

بالشام ، والمنصور جاد في أثره يطلبه ، يظن إبراهيم أنه غالب  
ومن اجتمع حوله ، ويشغل المنصور بأمره فلا ينتفع بلحظة من دنياه ،  
ويقول : لا سبيل إلى هذا حتى أنظر رأس إبراهيم .

وكما نال المنصور من محمد نال من إبراهيم ، وكما ظفر برأس  
محمد ظفر برأس إبراهيم ، وكما قتل دون محمد ناس كثيرون قتل  
دون إبراهيم ناس كثيرون .

ويقتل إبراهيم خدمت ربح الهاشميين ، وصفا الملك خالصاً  
للعباسيين ، ومات هذا الخلاف الذي بلغت الجاهلية بذرته ،  
واحتضن الاسلام شجرته فترة من الزمن ، فسد فيها ما بين الناس ،  
وحمل بعضهم على بعض ، يساقون مرة يمينا ، ومرة شمالا ، وهم  
على المرتين مقتولون مشردون معذبون .

مات هذا الخلاف حرباً ليعيش رأياً ، تجتمع عليه بعض القلوب  
وبعض الرؤوس ، ليشير جدلاً أو شيئاً شبيهاً بالجدل ، ولكنه لم يعد  
يقوى أن يشير تلك الحروب ،

ومضت الدولة العباسية قدماً على أيدي خلفائها ، نبسط سلطانها ،  
وتحد رقعتها ، فلماذا الدولة الإسلامية على امتدادها أمة واحدة ،  
يجمعها ملك واحد ، ويظلها سلطان واحد ، تهب فيها الخلافات ،

ولكن وحدتها كانت أقوى من تلك الخلافات ، وتثور فيها فتن ،  
ولكن وحدتها كانت أقوى من تلك الفتن .

لكنها كما اجتمعت تفرقت ، وكما تضامت تشتت ، اجتمعت  
على أيدي العباسيين وتفرقت على أيدي العباسيين ، وتضامت  
باسم العباسيين ، وتشتت باسم العباسيين ، وكان مرد ذلك كله  
إلى غياب الرأي ، وفقدان المشورة : وكان لذلك حديث طويل  
صوف أطالعك به في كتب تتلو ، إن شاء الله تعالى .

طبع بمطابع مؤسسة دار الشعب  
٩٢ شارع قصر العيني - القاهرة  
ت : ٣١٨١٠

رقم الابداع بدار الكتب ٢٠٨٢ - ٧٧  
الترقيم الدولي - ١ - ٠٥٩ - ٢٦٩ - ٩٧٧ ISBN